

MODELOS ECLESIALES  
Y PERSPECTIVAS PASTORALES  
EN LA DIOCESIS DE TILARAN

FEDERICO CRUZ CRUZ  
CARNE 880650 - 1

ESCUELA ECUMENICA DE CIENCIAS DE LA RELIGIÓN

**Tesis**  
**2820**

UNIVERSIDAD NACIONAL  
HEREDIA. JULIO - 1991

MODELOS ECLESIALES  
Y PERSPECTIVAS PASTORALES  
EN LA DIÓCESIS DE TILARÁN

FEDERICO CRUZ CRUZ  
CARNET: 880650 - 1



ESCUELA ECUMENICA DE CIENCIAS DE LA RELIGION  
UNIVERSIDAD NACIONAL  
HEREDIA. JULIO 1991





**MUCHAS GRACIAS:**

Al Dios de la Vida,  
revelado en Jesús,  
que nos da a conocer  
los misterios del Reino.

A mi esposa,  
don encarnado del Espíritu,  
animándome constantemente.

ESTE TRABAJO ESTA DEDICADO A

Todos aquellos creyentes  
que con sincero corazón  
se esfuerzan por construir  
una Iglesia Profética  
desde los Pobres,  
en Pequeñas Comunidades,  
haciendo germinar el Reino  
en la Diócesis de Tilarán:

¡A las tierras féculdas!  
¡A las buenas semillas!  
¡A los sembradores!



"La conciencia de que el trabajo humano es una participación en la obra de Dios, debe llegar incluso a los quehaceres más ordinarios".

Juan Pablo II: L. E. nº 50.

INDICE



	PAGINA
PRESENTACION .....	1
INTRODUCCION .....	5
PRIMERA PARTE: SEMILLA SEMBRADA .....	10
CAPITULO I: PERIODO PREDIOCESANO.....	11
1. La conquista en lo que hoy es la Diócesis de Tilarán .....	12
2. Prácticas eclesiolísticas de la etapa colonial en estos territorios .....	14
3. Erección de las diócesis de Costa Rica .....	18
4. Presencia de la Iglesia en los movimientos de Anexión de Nicoya y del Partido Confraternidad Guanacasteca .....	19
5. Conclusiones .....	21
CAPITULO II: DESCRIPCION HISTORICA DE LA DIOCESIS DE TILARAN .....	24
1. Nacimiento de la Diócesis de Tilarán .....	25
2. Enmarcamiento de la Diócesis de Tilarán en el contexto costarricense .....	25
3. Aspectos e ideas relevantes del proceso de pastoral de la Diócesis de Tilarán .....	28
3.1- Curso de catequesis, 1963 .....	28
3.2- Curso sobre CEBs, 1972 .....	28
3.3- Semana de concientización, 1973 .....	29
3.4- Proyecto de inserción de las religiosas en la Diócesis de Tilarán, 1977-1979 ...	31
3.5- Plan Diocesano de Pastoral, 1980 .....	32
3.6- Evaluación del proceso de pastoral diocesano, 1986 .....	33
3.7- Primera Asamblea Diocesana de Pastoral, 1988 .....	36
3.8- Segunda Asamblea Diocesana de Pastoral, 1989 .....	39
3.9- Tercera Asamblea Diocesana de Pastoral, 1990 .....	42
3.10 Algunos documentos y cartas pastorales de la Diócesis de Tilarán, 1961-1990 ...	44
4. Conclusiones .....	51

SEGUNDA PARTE: EL MAIZ, LA CIZAÑA Y EL ABONO .....	55
CAPITULO III: ECLESIOLOGIAS PRESENTES EN EL PROCESO PASTORAL DIOCESANO: TIPIFICACION .....	56
1. El modo eclesiástico tradicionalista .....	58
1.1- Caracterización .....	58
1.2- Teología subyacente en este modo eclesiástico .....	58
1.3- Aplicación de las orientaciones del Magisterio .....	60
1.4- Uso del dato bíblico .....	60
1.5- Lugar de la Liturgia .....	61
1.6- Actitud frente a la piedad popular .....	61
1.7- Orientaciones de la catequesis .....	62
1.8- Administración pastoral .....	63
1.9- Administración económica .....	64
2. El modo neocatecumenal .....	64
2.1- Caracterización .....	64
2.2- Teología que impulsa a esta espiritualidad .....	65
2.3- Aplicación del Magisterio de la Iglesia	67
2.4- Uso del dato bíblico .....	68
2.5- Lugar de la Liturgia .....	69
2.6- Catequesis y actitud frente a la piedad popular .....	70
2.7- Administración pastoral .....	71
2.8- Administración económica .....	71
3. Los Movimientos Apostólicos como movimientos de transición .....	72
4. El modelo de las Comunidades Eclesiales de Base .....	74
4.1- Caracterización .....	74
4.2- Teología que fundamenta el Modelo de las CEBs .....	78
4.3- Aplicación del Magisterio de la Iglesia	83
4.4- Uso del dato bíblico .....	83
4.5- Lugar de la Liturgia .....	86
4.6- Actitud frente a la piedad popular .....	86
4.7- Orientación de la catequesis .....	88

4.8- Administración pastoral .....	89
4.9- Administración económica .....	91
5. Conclusiones .....	93
CAPITULO IV: COYUNTURA ACTUAL DEL PROCESO	
PASTORAL DIOCESANO .....	98
1. Las tendencias pastorales frente al Objetivo Diocesano .....	99
2. Enfrentamiento de tendencias pastorales .....	100
3. Cumplimiento de compromisos asumidos en las últimas asambleas diocesanas de pastoral ...	101
4. Pronunciamiento de la Iglesia sobre la problemática de la región .....	121
a) Proyecto Distrito de Riego de Moracia ....	122
b) Reunificación territorial de Guanacaste ..	123
c) Promoción de los marginados .....	125
d) Proyecto turístico de Guanacaste .....	126
e) Reforma agraria .....	127
f) Marginación de la mujer .....	127
g) La ecología .....	128
h) Narcotráfico .....	129
i) Misión con motivo de los quinientos años de evangelización .....	131
5. Un caso particular: Las CEBs de Liberia .....	133
5.1- Sobrevivencia: 1972-1985 .....	133
5.2- Reorganización parroquial: 1985 .....	133
5.3- La rutina: 1987 .....	135
5.4- Renovación: 1988 .....	136
5.5- Testimonios: 1988-1990 .....	138
6. Conclusiones .....	145
SEMILLA Y SURCOS: CONCLUSIONES .....	148
Bibliografía consultada .....	153
Apéndice 1: Entrevista para seglares .....	159
Apéndice 2: Encuesta a sacerdotes.....	160



## INDICE DE GRAFICOS Y CUADROS

	PAGINA
GRAFICO 1: Porcentaje de parroquias según el tipo de planeamiento .....	102
GRAFICO 2: <sup>Total</sup> Total de Parroquias con objetivo .....	103
GRAFICO 3: Parroquias según tengan planeamiento y éste por escrito .....	104
GRAFICO 4: Parroquias según tengan planeamiento o no .....	104
GRAFICO 5: Parroquias que han dado a conocer los Planes pastorales .....	106
GRAFICO 6: Realización de Asambleas de Pastoral ...	107
GRAFICO 7: Nombramientos de Consejos de Pastoral y de Asuntos Económicos .....	108
GRAFICO 8: Realización de cursos sobre Pequeñas Comunidades Cristianas .....	115
GRAFICO 9: Realización de Encuentros Parroquiales de Comunidades .....	116
CUADRO 1: Grupos y movimientos apostólicos por parroquias .....	119
CUADRO 2: Catequesis en las parroquias según edades .....	120

## PRESENTACION

"... se juzga también de una teología y de un teólogo por sus compromisos, por sus causas y por lo que producen en términos de acción histórica y política".

CLODOVIS BOFF \*

Vivir en Iglesia no es un escape, ni una inmovilidad. No es inscribirse en una asociación o en un club. No es pertenecer a una institución, como se pertenece a un banco o a una escuela. Vivir en Iglesia va más allá: es una opción vital. Optar por una forma de vivir. Exige reflexión, fe, renuncia y decisión. Vivir en Iglesia es querer ponerse de parte de la justicia de Dios, del amor, de la vida y eso exige compromiso, perseverancia, entrega y con lleva riesgo de incomprensión, persecución y hasta muerte. Esto lo podemos leer en las páginas abiertas del libro de la vida de muchos creyentes latinoamericanos: Obispos, catequistas, religiosos, presbíteros... De las Casas, Romero, El Grande,.. y muchos otros mártires del silencio. Este compromiso por sí sólo, por ser evangélico, nos pone de parte de los más pobres, como a Jesús - (Lc. 4). Un cristianismo pintado de rosa se queda apenas en la entrada triunfal a Jerusalén, ni siquiera ha llegado al cenáculo, menos a Getsemaní, al Pretorio, al Gólgota, y menos aún a la Resurrección. Por definición, por o ponerse al pecado, el cristianismo no es una manera fácil-cómoda, instalada- de vivir.

Pensamos que esta investigación puede ser un aporte valioso al proceso pastoral diocesano desde una perspectiva

---

\* C. Boff, Teología de lo político: sus mediaciones. Edic. Sígueme, 1980. Salamanca, España.

va de retroalimentación. Por eso, se justifica la mirada histórica de la primera parte, que nos permite ubicarnos en el lugar y tiempo en que estamos actualmente, de cara al Evangelio. Por eso, también se justifica la toma de conciencia del sentido y valor de nuestro accionar pastoral, explicitado en la segunda parte, que es el que nos cata-pulta al futuro a través de las opciones pastorales vigentes.

Este camino a recorrer es el que queremos vislumbrar en las conclusiones. He aquí por qué hemos titulado a esta última parte del trabajo "Semilla para siembra". Creemos que a estas alturas (tanto del proceso pastoral diocesano como de la investigación teológico-pastoral que estamos emprendiendo) nuestra tarea es como la del agricultor que se toma el tiempo para buscar, escoger y preparar la mejor semilla que va a sembrar.

Ahora, podemos decir que sí es posible hacer presentes hoy, con hechos, los acontecimientos salvíficos dados en Jesús. No sólo como primicias en la realidad de los signos sacramentales, sino, como hechos de salvación, reales, que por supuesto, son asumidos en los sacramentos. Podemos, en nombre de Jesús, alimentar al hambriento, vestir al desnudo, mitigar la sed del sediento, (Mt. 25, 31ss) y lo podemos hacer como Iglesia, como comunidad, en la dimensión del cuerpo místico de Cristo, y no sólo como individuos creyentes, aislados de los demás. La eclesialidad exige la organización comunitaria, con todas las dificultades y tensiones que ésta conlleva. Quedarse en la sola celebración de los sacramentos, sin intentar vivirllos cotidianamente es querer quedarse en el cenáculo - por siempre sin afrontar Getsemaní, el Pretorio y el Gólgota que misteriosamente conducen a la Resurrección.

En la Diócesis de Tilarán, la más joven de la provincia eclesiástica de Costa Rica, se ha generado un proceso

pastoral particular en sus treinta años de existencia, por que le ha tocado configurarse desde los albores del Concilio Vaticano II (y en su posteridad) cuyos frutos se cuajan en los documentos de Medellín (1968) y en los de Puebla (1979) y se han ido madurando en esta Diócesis en movimientos pastorales, que intentamos caracterizar.

Entre el variado clero diocesano (nativos, incardinados de otras diócesis, extranjeros y religiosos), se han generado varias grandes acciones, inconexas entre sí algunas, pero todas ligadas en alguna medida a los lineamientos diocesanos, con el objetivo de promover o mejorar la acción pastoral diocesana. Sin embargo, hoy se constata que no es sólo una la corriente pastoral que se desarrolla en esta diócesis, en la que estamos comprometidos a fructificar.

La pregunta ahora a plantearse es: ¿Por qué ordenar este trabajo así? ¿Por qué poner el énfasis en lo pastoral y no en lo histórico, o bíblico, o exegético? La respuesta es sencilla. El trabajo responde a lo que sentimos como una necesidad diocesana en un momento en el que parece que el esfuerzo pastoral de los últimos años se ignora o se estanca en algunos sectores.

Creemos también que no es necesario importar "semillas" (modelos pastorales) de otras latitudes. Que aquí tenemos la "tierra", la "semilla", el "abono" y los "sembradores" necesarios y suficientes para producir una buena cosecha del Reino de Dios. Creemos, sí, que es necesario remover mejor la "tierra", ahondar más en el conocimiento del proceso pastoral diocesano desde una más amplia y real participación de los seglares. Esta es la clave. Es en el "humus" del laicado donde está la total realización y crecimiento de la misión salvífica de Jesús en todas sus dimensiones; es desde la participación activa de los lai-

cos que la Iglesia se realiza más plenamente como Iglesia renovándose y respondiendo a los desafíos actuales: resucitando y siendo signo de resurrección en la historia.

Y, por qué no, una introspección: ¿Vive, quien esto escribe, en Iglesia? A veces tenemos la tentación de elucubrar y adoctrinar sin involucrarnos en lo que expresamos. Esta tentación es más abrumadora cuando se trata de un Tesis que exige mucho rigor intelectual (desgraciadamente, para algunos sólo eso exige). Sin embargo, creemos que no basta con el rigor intelectual, es necesaria la adhesión, la opción por lo que se dice. Las ideas que iremos expresando a lo largo de este escrito pueden ser sustentadas con muchas citas bibliográficas, pero podrían carecer de autenticidad, de la sinceridad personal, la cual estamos convencidos es el espíritu de la palabra. En los Evangelios creemos lo que se nos dice precisamente por este espíritu, por la sinceridad, por la opción de fe del Evangelista, más que por su fundamentación bibliográfica o histórica. Se me rebatirá diciéndome que ellos no estaban escribiendo una Tesis y yo sí. Yo respondo: Pobres de ellos si sólo estaban escribiendo una Tesis de grado y pobre de mí si es sólo eso lo que estoy escribiendo.

"Salió el sembrador a sembrar..."

(Lc. 8,4)

## INTRODUCCION

La Iglesia no es una experiencia humana sin más. Es, más bien, el esfuerzo de los creyentes en Jesús por unir sus propósitos, cualidades y dones para vivir unidos. Para vivir en comunidad. En la Iglesia, además, se asume la deficiencia de las personas que la integramos: Es Santa por ser Cristo su Cabeza (Col. 1,18) y pecadora por estar formada por seres humanos (LG 8). La Iglesia no salva a nadie por sí misma, sólo es instrumento del Cordero que quita el pecado del mundo. La salvación viene de Cristo Jesús (Ef. 2) y sólo por Él (Ef. 2,9).

La Iglesia se realiza como tal en cuanto asume el don de la salvación traída por Jesús. Pero, ¿qué entendemos por salvación? ¿Es un acontecimiento ubicado más allá del espacio y del tiempo? Partimos del principio dado por Jesús de que la salvación se está realizando ya (Lc. 4,16ss). ¿Qué significa para la Iglesia (laicos y ministros consagrados) asumir el don de la salvación? Consideramos también que consiste en testimoniar en la oración, la palabra y la acción, que Jesús está actuando, animando, reconciliando, consolando, defendiendo... a los pobres, débiles, sufridos, marginados, explotados... ante los poderosos de la sociedad: proclamando el año de la gracia del Señor.

¿Es posible actualizar, hacer presentes, estos hechos salvíficos? ¿O son el engañoso sueño de unos cuantos cristianos idealistas que manipulan el Evangelio de Jesús? Vamos a responder diciendo que está claro que cada persona tiene una imagen en su mente y una concepción de la persona de Jesús, diferentes a las de los demás. La manera de entender, oír, interpretar y seguir a Jesús está determinada por innumerables factores: ambientales, psicológicos, intelectuales, sociológicos, etc. Es decir, Pedro entendió y siguió a Jesús de diferente manera que lo hizo cualquiera de los otros apóstoles. Sin embargo, cada una de estas maneras es totalmente válida. No podemos

acusar a ninguno de los apóstoles de ver de manera idealista o de manipular el Evangelio de Jesús. Simplemente, cada uno trató de entenderlo y seguirlo como pudo, animado, por supuesto, por el Espíritu Santo, recibido en el -  
Bautismo.

*dice bautizarlos por el Espíritu Santo*

Haciendo la transposición correspondiente en el tiempo, no podemos decir que los cristianos de hoy que han recibido el Espíritu Santo y que son sinceros en su fe simplemente sean idealistas o estén intentando manipular el Evangelio. Esto se da sólo cuando se miran los propios intereses. Mientras sea el amor lo que inspira a un creyente a pronunciarse o a actuar, por más descabellado que nos parezca, será un auténtico seguidor de Jesús. ¿Cómo saber si es el amor lo que inspira las acciones de alguien? Sencillo: por sus obras. ¿Hace daño a los demás o les hace el bien? (Mt. 7,15-20).

En la Diócesis de Tilarán, como en otras, esta praxis cristiana se manifiesta en diversos movimientos pastorales y grupos del clero y de laicos que intentan vivir su fe más o menos insertos o aislados de su realidad familiar, comunal, social, económica, política, etc. según su visión y comprensión del mundo y de los acontecimientos cotidianos; sea que descubra a éstos como signos de los tiempos y/o del Reino de Dios o sea que no tenga este alcance de comprensión. A partir de aquí debemos plantearnos las interrogantes: ¿Cuáles son esos movimientos pastorales existentes en la Diócesis de Tilarán? ¿Cuál es la eclesiología subyacente en cada uno de ellos? ¿A qué tipo de Iglesia histórica conduce la puesta en práctica de cada uno de estos movimientos pastorales? ¿Responden todos estos "modelos" eclesio-pastorales a las necesidades reales de estos pueblos en los que se desarrollan? ¿Permiten todos estos "modelos" (o sólo algunos de ellos) alcanzar el objetivo general diocesano de la Pastoral? ¿Cuál de estos "modelos" pastorales es el que mejor responde a la Evangelización que necesita la Diócesis de Tilarán?

*no define*

Es desde esta perspectiva que se plantea la investigación, por eso, consideramos oportuno dividirla en dos partes. Una primera, histórica, que recoja los antecedentes desde la colonización hasta antes de la creación de la diócesis y desde ésta hasta 1991, que la hemos titulado "Semilla sembrada" (como el folleto diocesano editado por Monseñor Héctor Morera en 1988), porque consideramos que la acción evangelizadora de todo ese tiempo anterior ha sido eso: sembrar semillas de cristianismo. Esta parte servirá de plataforma histórica a nuestros planteamientos.

La segunda parte, que es el objeto central de nuestro estudio, explica cada uno de los movimientos pastorales en función de una concepción teológica comprometida y crítica sobre la realidad, que está plasmada en el objetivo general diocesano de la pastoral; esto de cara a la coyuntura actual de la diócesis. A esta segunda parte la hemos llamado: "El maíz, la cizaña y el abono", porque en ella queremos presentar los frutos recogidos de la "Semilla sembrada" en todos los años anteriores, así como las "malas hierbas" que no han permitido mejores cosechas, es decir, los entrabamientos del desarrollo del proceso pastoral; y el "abono" que podemos echarle a la cosecha actual desde el Evangelio, para que sea más abundante; o sea, las opciones y estrategias pastorales a asumir para lograr una "evangelización nueva y eficaz" al tenor del objetivo diocesano.

Asumiendo la realidad histórica y la práctica pastoral dada en esta historia, que caracterizan a la Diócesis de Tilarán, nos hemos propuesto como objetivo de esta investigación: comprender el proceso pastoral diocesano y los modelos eclesiales presentes en él, para discernir ~~las~~ posibilidades del desarrollo de una praxis de **Pastoral de Conjunto**, según el objetivo de la diócesis, desde el cual a su vez se pretende: desarrollar un proceso de evangelización nueva y eficaz, mediante una pastoral de conjunto,



para construir una iglesia profética desde los pobres y en pequeñas comunidades cristianas, que promueva la conversión del hombre y la transformación de la sociedad como anticipo del Reino de Dios.

La Pastoral la entendemos como la acción de los miembros de la Iglesia, que acompañan, animan, consuelan, orientan, evangelizan a los grupos que están bajo su responsabilidad y a los cuales ellos sirven o pastorean. El significado del término pastoral lo entendemos en íntima relación con la parábola del Buen Pastor (Jn.10,1-6ss). Cuando nos referimos al proceso pastoral o proceso de pastoral estamos enunciando que ese accionar de los pastores (clero o laicos) no debe ser ocasional, aislado, descoordinado o sin planificación, sino, por lo contrario, debe responder, desde una perspectiva evangélica, a un plan serio, establecido de antemano, que le permite a la iglesia -clero y laicos- ir desarrollándolo paulatinamente, en proceso.

La Pastoral de Conjunto es una forma privilegiada de la pastoral como proceso, en la que todos los sectores de la Iglesia avanzan coordinadamente. Con "Semilla Sembrada" decimos que es " la acción pastoral de la Iglesia que, respetando sus diversos matices, permanece unida a un objetivo general. Es la unidad en la diversidad" \*\*.

Otro concepto que manejamos en este trabajo es el de modelo eclesio-pastoral. Con ello nos referimos a la opción de acción pastoral que toma un determinado sector de la Iglesia, opción que es propuesta como modelo de praxis pastoral y de vida eclesial. Siendo así que se promueve entre otros sectores eclesiales para que lo asuman como propio. Detrás de cada modelo eclesio-pastoral existe toda una concepción eclesiológica más de avanzada o conservadora se

\*Episcopado de Tilarán, Semilla Sembrada, 1988. Pág. 171.

\*\* Ibidem, págs. 119-122.

gún el caso.

La Evangelización la tomamos aquí en el sentido que la presentara Juan Pablo II en Haití, en 1983: una evangelización nueva en su ardor, en sus métodos y en su expresión. Que responda al "aquí y al ahora", unida a las personas y a las Comunidades Eclesiales, la nueva metodología exige la planificación (Puebla 1306-1307), para crear así un nuevo modelo de ser Iglesia\*\*\*.

Todos estos conceptos van a ser explicitados más ampliamente en el desarrollo de este trabajo, el cual se circunscribe a la Diócesis de Tilarán, que existe propiamente a partir de 1961, aunque iniciamos ofreciendo algunos datos de lo que ocurría en estos territorios en la época de la conquista y de la colonia española y seguimos su desarrollo hasta 1991.

La información necesaria para nuestro trabajo la hemos obtenido de diversas fuentes bibliográficas, así como de entrevistas y una encuesta.

Es necesario aclarar también que no vamos a valorar o a juzgar el Plan Diocesano de Pastoral en sí. Lo asumimos como bueno y partimos del hecho de que está ahí. Lo que nos interesa es evaluar algunos logros del mismo y/o su puesta en práctica en las parroquias de la Diócesis de Tilarán, de cara al desarrollo pastoral en el futuro de esta Diócesis. Por lo mismo, esta investigación está planteada en términos eurísticos, de búsqueda, más que probar una hipótesis nos interesa abrir surcos...

---

Véase Semilla Sembrada, op. cit. Págs. 119-122.

PRIMERA PARTE:

PERIODO PREDOCESANO

# SEMILLA SEMBRADA

"... una parte del grano cayó al borde del camino, la pisotearon y las aves se la comieron, otra parte cayó sobre la roca y después que brotó se secó por falta de humedad; otra cayó entre espinos y los espinos al crecer la ahogaron..."

(Lc. 8,5-7)

## CAPITULO I:

### PERIODO PREDIOCESANO

La mayor parte del suelo del Guanacaste actual fue escenario de acciones de elevado valor histórico en lo que conocemos como los períodos de conquista y de colonización española. Este acontecer marcó a estos pueblos, marcó la evangelización y la religiosidad de los mismos.

La Iglesia ha tratado de dar la mejor atención pastoral posible, no logrando, muchas veces, este cometido de manera óptima. Tales condicionamientos serán "herencia genética" que arrastrará posteriormente la Diócesis de Tilarán.

Esto es lo que tratamos de visualizar en este capítulo.

1. La Conquista en lo que Hoy es la Diócesis de Tilarán

Los Chorotegas habitaron la región del bosque seco tropical del Pacífico Norte, aproximadamente desde el siglo VIII D.C. En la época en la que llegaron los españoles y otros europeos a esta región constituían una cultura floreciente, la principal de las que ocupaban el territorio nacional<sup>(1)</sup>.

Los primeros exploradores del Golfo de Nicoya, Juan de Castañeda y Hernán Ponce de León, fueron recibidos con hostilidad por los aborígenes<sup>(2)</sup>. Sin embargo, ya entonces capturaron prisioneros<sup>(3)</sup>.

En 1523 Gil González Dávila recorrió el Golfo de Nicoya y la península, llegando hasta el Lago de Nicaragua<sup>(4)</sup>, sometiendo por bien o por la fuerza a los pueblos de esta región<sup>(5)</sup>. ~~Fueron~~ muchos pueblos aborígenes los que recibieron con beneplácito a los españoles. Destaca dentro de éstos el cacique Nicoya. Nos relata Gil González: "llegué a un cacique que se llama Nicoya, el cual me dio de presente 14 mil castellanos de oro, y se tornaron cristianos 6 mil y tantas personas, con él y sus mujeres y principales; quedaron tan cristianos en diez días que estuve allí, que cuando me partí me dijo el cacique que pues ya él no había de hablar con sus ídolos, que me los llevase, y dióme seis estatuas de oro de grandura de un palmo y me rogó que le dejase algún cristiano que le dijese las cosas de Dios, lo cual yo no osé hacer por no aventurarle y porque llevaba muy pocos"<sup>(6)</sup>.

1. Carlos Meléndez: Historia de Costa Rica. 2ª edición. EUNED. San José, C.R. 1989. Págs.19-22

2. Ibidem, op. cit., pág. 41.

3. Carlos Meléndez: Viajeron por Guanacaste. MCJD, San José. 1974. Pág. 15.

4. Meléndez, op. cit. 1989. Pág. 42.

5. Op. cit., 1974. Pág. 18.

~~El subrayado es nuestro.~~ / 6. Op. cit. 1974, pág. 18.

leer  
por otros  
nos.

No cabe duda que muchos de los conquistadores eran belicosos y hasta sanguinarios<sup>(7)</sup>. Por otra parte, la sacra mentalización realizada muchas veces tuvo fuertes limita ciones y carencias que desmerecieron una auténtica evange lización. Gonzalo Fernández de Oviedo lo testimonio cuan do expresa, refiriéndose a los chorotegas, en 1529: "llá manse chrisptianos<sup>(sic)</sup> desde que Gil Gonçalez<sup>(sic)</sup> anduvo por allí pero yo creo que hay pocos de ellos que lo sean"<sup>(8)</sup> y lue go narra ritos durante los cuales se embriagan, hacen sa crificios humanos en los que practican la antropofagia y describe costumbres reñidas con la moral europea, como la poligamia del cacique y la costumbre de los padres de en tregar a sus hijas adolescentes para que aquel las desflo re.

En la costa del golfo había sido fundada en 1568, por Perafán de Rivera la ciudad de Aranjuez, hoy Esparza. Ya en 1573 todos estos pueblos estaban sometidos a la corona y tributaban a través de la Caja Real de León de Nicara gua.

"Nicoya fue durante el siglo XVI una zona de paso y de extracción de mano de obra indígena y de excedentes a grícolas. Esto dificulta saber cuándo y como se inició a llí la concesión de tierras"<sup>(9)</sup> Lo que sí es seguro es que esta práctica colonialista se inició desde muy tempra na época, quizá desde 1524 cuando Fernández de Córdoba fun dó Villa Bruselas, al fondo del Golfo de Nicoya.

En el siglo XVII se afianzó el sistema económico de los europeos en esta región, organizado a través de la ha

7. Cfr. Meléndez, Op. cit., 1974. Pág. 19 y op. cit. del mis mo autor, 1989. Pág. 43. En esta última se menciona la muerte de Fernández de Córdoba por orden de Pedrarias Dávila.

8. Meléndez, Op. cit., 1974. Pág. 33

9. Elizabeth Fonseca: Costa Rica Colonial: la tierra y el hombre. 2ª edic. San José C.R. EDUCA 1984. Pág. 56.

que fu  
1574  
fue traslad  
do y bome  
el nombre  
de

Tesis  
2820



F112253

No habla de la  
encomiendas,  
leer Claudio  
Ortiz

cienda ganadera exportadora de cebo principalmente a Panamá<sup>(10)</sup>. A la mitad del siglo siguiente, en 1751, fueron censadas ciento dieciséis propiedades ganaderas de gran extensión<sup>(11)</sup>.

## 2. Prácticas Eclesiásticas de la Epoca Colonial en estos Territorios.

En medio de la exploración y conquista se desarrolló la cristianización. En Nicoya fue nombrado un Vicario del Obispo de Nicaragua, a cuya diócesis pertenecía esta península en 1573<sup>(12)</sup>. Sin embargo, la información dejada sobre el acontecer religioso o eclesial es muy poca. No se rescató suficientemente la memoria de la vida cristiana de estos pueblos y de los clérigos que la evangelizaron. Aún así, los pocos testimonios existentes son significativos. Tal es el caso del relato del Dominico Thomas Gage, en 1636, cuando ya se estaba consolidando la colonización española en estas tierras: "La estación y el religioso que tenía la carga de este pueblo (Nicoya) me convenían mucho en un tiempo en que no podía dispensarme de hacer los ejercicios de mi profesión, sin dar un justo motivo de sospecha y de condenarme con razón. Este religioso era portugués, el cual hacía cerca de tres semanas antes de mi llegada a este sitio tuvo una gran disputa con el Alcalde Mayor Justo Salazar, por haberse metido a defender a los indios que Salazar maltrataba con exceso, porque éste los empleaba como esclavos a su servicio y al de su mujer, sin pagarles el salario de su trabajo que habían ganado con el sudor de su rostro, haciéndoles trabajar también los domingos.// No pudiendo sufrir esto el religioso, les prohí

---

10. Op. cit. Pág. 80.

11. Op. cit. Pág. 88.

12. Meléndez, Op. cit. 1974. Pág. 45.

bió expresamente en el púlpito de hacerlo en lo sucesivo, y de no obedecer más a las órdenes injustas de su Alcalde Mayor"<sup>(13)</sup>. Continúa el relato describiendo cómo Salazar hirió al religioso en una mano y éste lo excomulgó. Terminaron en la Corte y el Alcalde fue quitado de Nicoya.

Del relato anterior hay que rescatar el sentido animador hacia las comunidades aborígenes que asumen algunos misioneros, de lo cual esto es un ejemplo. Si bien, en la conquista y la colonización de América se dio un genocidio ignominioso sobre estos pueblos, hubo buena voluntad en especial de parte de algunos sectores eclesiales, para luchar por aliviar las cargas, consolar, curar las heridas en alguna medida de los que llevaron el peso de la derrota y del sometimiento.

Hubo quienes apreciaron inmediatamente la transformación impuesta en el comportamiento de los aborígenes por el sistema de vida de la colonia y el modelo de evangelización de la época. Tal es el caso de John Cockburn quien al pasar en 1731 por Nicoya pudo observar que "la gente, son de una disposición tan tranquila y apacible, tan lejos de todo ruido y tumulto (...) Aunque estuvimos allí seis semanas, nunca los vimos pelear, ni aún disputar uno con otro, sino que todos parecían tranquilos y sociables, y muy inclinados a aconsejarse entre sí (...) Son un pueblo tan prudente y honesto, y tienen tan gran estima a la decencia y al buen comportamiento, que en toda nuestra estada allí, nunca vi a un hombre besar a una mujer"<sup>(14)</sup>. Más aún, este marinero escocés nos describe algunas prácticas religiosas populares de esa época: "Por este tiempo hubo un gran Cántico entre los indios, semejante al que describimos en San Miguel; aunque aquí, cuando efectúan estos festivales públicos, acostumbran llevar a sus músicos al

13. Meléndez, op. cit. 1974. Págs. 57-58.

14. Ibid. Págs. 80-82.



interior de la iglesia, donde, en homenaje, danzan disfrazados ante una imagen de la Virgen. Ahora que hablo de sus iglesias, será apropiado decir algo sobre la manera corriente de hacer los entierros. Dejan el cuerpo en una especie de ataúd, vestido y adornado con flores de varias clases, y con las cosas de que el muerto gustaba en vida; luego el cuerpo es llevado en hombros de cuatro hombres (seguidos de muchos otros con instrumentos musicales) a la iglesia, donde debe ser enterrado; después de lo cual, los indios dan vueltas y cantan himnos al difunto (...)// Si hay sacerdote en el lugar o cerca de éste, él hará la ceremonia fúnebre; de lo contrario será realizada por el grupo ante una imagen bendita de la Virgen, creyendo que en esa forma la ceremonia tiene igual valor"<sup>(15)</sup>.

Así se fue configurando la religiosidad en la península de Nicoya, en la fusión de culturas y ritos religiosos. Fue el aspecto religioso quizás uno de los pocos espacios de expresión popular que tuvieron los conquistados a pesar de que sus dioses y creencias fueron quebrantados al menos tuvieron la oportunidad de sustituirlos por la fe en el otro Dios, revelado en Jesucristo. No pasó así con sus estructuras económicas, su posesión de estos territorios, con otros aspectos de su cultura y con sus mismas vidas.

El Obispo de Nicaragua y Costa Rica, Morel de Santa Cruz realizó una visita apostólica a estos territorios, en 1751, en la que describe sucintamente cómo vivían aborígenes y ladinos y la atención que el clero les ofrecía: (Nicoya) "su patrón titular es San Blas; tiene iglesia de piedra y teja con cinco altares, sacristía y moderada decencia. Síguense construyendo algunas piezas y oficinas de paja, que llaman de convento y sirven para la habita--

15. Meléndez, op. cit. 1974. Págs. 82-83.

*Comunicación de  
"pacíficos" de  
Cochabamba con  
el de Morel de  
Santa Cruz*

ción del doctrinero, que se tituló Vicario o guardián, y de su compañero que ejerce el ministerio de coadjutor, am bos son religiosos franciscanos; la renta del doctrinero se compone del Sínodo ordinario y obvenciones; es a saber: misas y fiestas de Corpus, que pasarán de doscientos pesos otras festividades particulares, dos reales de bautismos, tres pesos y dos reales de matrimonios, la contribución que llaman ración, el servicio personal y las primicias. (...) Las casas se reducen a ciento veinte pajizas y sin orden; las ciento pertenecen a indios y las veinte a ladi nos: éstos tendrían muchas más si no fuesen tan odiados de aquellos.// Cuando los ladinos, cuyo total se reduce a qui nientos noventa, acuden con sus obligaciones cristianas, experimentan muchos trabajos, porque los indios ni aun que ren darles posada. Por este motivo se ven obligados a man tenerse en las haciendas de campo, que llegan al número de ciento y tres, repartidas por todo el territorio de la Pro vincia, y escondidos en las montañas. Viven en fin, en los campos, privados de la instrucción cristiana, mueren sin viático y á veces sin confesión ni consuelo espiritual al guno, y son sepultados en aquellos desiertos. Ocho días que me mantuve en este pueblo hice mi visita, prediqué -- seis sermones, confirmé a seiscientas sesenta y seis personas, a otras confesé, nombré mayordomo interino de fábr ca y maestro de escuela á quien entregué algunas cartillas para que enseñase a la juventud. Los moradores, en fin, que daron consolados y muy devotos a nuestra Señora y á su San tísimo Rosario"<sup>(16)</sup>.

Este era el estilo de la religiosidad y la eclesialidad en la Nicoya colonial. Un proceso difícil y lento, frente a condiciones políticas, económicas, sociales y culturales diversas que dificultaban la evangelización. Sin

---

16. Meléndez, op. cit. 1974. Págs. 104-105.

embargo, el Evangelio va siendo anunciado y echando raíces en medio de la nueva situación.

En el campo civil el proceso de crecimiento de los pueblos va produciéndole necesidades a la iglesia en su modelo organizativo en lo referente a la pastoral. En la región del Pacífico Seco, que contenía en 1821 unos seis mil habitantes (el 5% del total del país) habían ido surgiendo y afianzándose varios pueblos como: Bagaces, a partir de 1714 y consolidado en 1739. Las Cañas, también en 1739, Guanacaste (que se llamaría luego Liberia) en 1769 y Santa Cruz que logró consolidarse en 1814.

Nos interesa hasta aquí dejar pinceladas, un poco, la vida en la conquista y la colonia y algunas formas de expresión de la fe cristiana por parte de pueblos aborígenes que apenas la estaban conociendo y asimilando.

### 3. Erección de las diócesis de Costa Rica.

El proceso de formación de las diócesis de Costa Rica resulta muy complejo y extenso para los objetivos que perseguimos en este esbozo histórico de los orígenes de lo que hoy es la Diócesis de Tilarán. Por eso, al referirnos a la erección de las diócesis que conforman la Provincia Eclesiástica de Costa Rica, nos interesa este hecho como posibilitador de la subsecuente división eclesiástica que tiene su vértice en 1961 con la erección de su diócesis más joven, Tilarán.

Después de haber pertenecido desde la llegada de los españoles hasta 1513 a la Arquidiócesis de Sevilla, España y luego a la diócesis de Santa María del Darién en Panamá, en 1531 pasamos a formar parte de la diócesis de León que comprendía a Nicaragua y Costa Rica. Trescientos diecinueve años después, a partir de 1850, siendo ya Costa Rica República Independiente pasamos a formar parte de la Diócesis de San José de Costa Rica.

En 1921 se elevó San José al rango de Arquidiócesis y fue creada la Diócesis de Alajuela y el Vicariato Apos-

*Chom  
computer  
fecha*

*Jim  
Sore*

tólico de Limón, surgiendo así la Provincia Eclesiástica de Costa Rica. Posteriormente, en 1954 Pío XII creó la Diócesis de San Isidro del General<sup>(17)</sup>. Pertenecimos entonces a la diócesis de Alajuela hasta que en 1961 el Papa Juan XXIII erigió la Diócesis de Tilarán, que inició su vida como Iglesia Particular el 12 de Octubre de ese año<sup>(18)</sup>.

Este proceso de formación de las nuevas diócesis responde a las necesidades cada vez mayores de atención a las masas de población que iban surgiendo con el desarrollo urbano y las urgencias pastorales que este mismo desarrollo implica.

#### 4. Presencia de la Iglesia en los Movimientos de Anexión de Nicoya y del Partido Confraternidad Guanacasteca.

Nos limitamos aquí a proponer dos acontecimientos relevantes desde la época en que sucedieron y que han marcado hondamente la vida de esta diócesis. Estos son: el movimiento del Partido de Nicoya por anexarse a Costa Rica y la participación política del Partido Confraternidad Guanacasteca. Trataremos de analizarlos desde la perspectiva de la inserción de la Iglesia y su conciencia participación desde la fe en estos movimientos. La Anexión del partido de Nicoya fue un movimiento totalmente diferente del movimiento de independencia y formación de los estados de la región centroamericana. Cuando hablamos de presencia de la iglesia en lo que hoy es Guanacaste nos encontramos con una presencia moralizante y conservadora de las costumbres asumidas como buenas en la época. La Iglesia hacía presencia en la predicación y en la sacramentalización de las gentes.

La Anexión del Partido de Nicoya fue manejada por au

---

17. Revista Mensajero del clero. #22. Agosto 1987. CECOR. Pág. 9.

18. Cfr. Diócesis de Tilarán en sus XXV años de fundación (1961-1986). Monografía sin paginar elaborada por las Hermanas de la Caridad de Santa Ana, con sede en Liberia.

*sin fundación  
mencionar*

toridades civiles y acordada en cabildo abierto, es decir, con el parecer del pueblo ahí reunido<sup>(19)</sup>, ni presbíteros ni obispos juegan un papel preponderante en pro o en contra del movimiento. Ellos siguen en su tarea evangelizadora y dejan las actividades políticas de lado pues no les afectan realmente sus intereses.

Siguiendo a Picado podemos decir que "en Costa Rica, el panorama no cambió abruptamente a causa de la independencia. Durante el siglo XIX, el régimen de cristiandad colonial cobtinuó formando parte del ambiente, era algo tangible, impregnado en la vida diaria (...) La moral individual y familiar, la legislación civil y la docilidad a las autoridades tenían su fundamento último de justificación en la Iglesia"<sup>(20)</sup>.

Caso aparte es también la gesta histórica del doctor Vargas Vargas y el Partido Confraternidad Guanacasteca, - que marca un hito muy relevante en la vida del hombre de la bajura.

Más de cien años después de la Anexión y ante una situación de abandono casi total de la provincia por parte del gobierno central surge un movimiento popular en Guanacaste alrededor del doctor Francisco Vargas Vargas<sup>(21)</sup>, quien se consolidó como caudillo indiscutible ante el fraudulento oficialismo de la época.

Siendo parte, en ese tiempo, de la diócesis de Alajue la no se tiene noticia de participación activa del clero en favor o en contra de Vargas Vargas. Sin embargo, sí se

19. Surco Educativo. Boletín de la Dirección Regional de Enseñanza de Liberia. Nº 4. Año 2. 1990. Pág. 17.

20. Miguel Picado, La Iglesia costarricense: entre Dios y el César. 1ª edición. San José. DEI, 1988. Pág. 42.

21. Carlos Dávila Cubero, Viva Vargas!: Historia del Partido Confraternidad Guanacasteca. San José. Ediciones Guayacán. 1987.



destacan los principios cristianos que impulsaron su proyecto político y sobre todo el significado "mesiánico" de la figura de Vargas para este pueblo: "En la provincia morena la religión era sagrada. En la provincia morena la gente tiene el pelo negro, muy negro. Vargas Vargas habla en parábolas como Cristo. (...) A Vargas Vargas en la pampa lo veneraban. La gente decía que como médico hacía milagros. Cuando enfermó y tuvo que viajar a los Estados Unidos, la gente guanacasteca, colectó, cinco por cinco, peseta a peseta, el valor del pasaje. Para ellos Vargas Vargas era un mártir.// Las anteriores líneas pretenden justificar la importancia que se le ha dado al aspecto espiritual dentro de la trayectoria, efímera pero muy honda en repercusiones, del Partido Confraternidad Guanacasteca" (22).

Mientras tanto, en el ámbito nacional sí descolló la figura de Monseñor Sanabria quien como pastor supo pronunciarse con respecto a los problemas sociales, económicos y políticos de la época. Postura que fue claramente adoptada por el doctor Vargas Vargas: "No pretendemos implantar doctrinas exóticas, demasiado avanzadas para nuestra poca evolución histórica; pero ansiamos que penetre en Guanacaste la civilización moral y material, una como complemento de la otra"<sup>(23)</sup>. Y en otro momento: "Estoy de acuerdo con las leyes del Seguro Social y el Código de Trabajo pues sintetizan ellas anhelos hondos de justicia social que todos los hombres honrados y concientes han sentido vibrar en el interior de su alma"<sup>(24)</sup>.

*Monseñor  
Sanabria  
rol de  
Sanabria*

## 5. Conclusiones.

1) La evangelización durante la conquista de esta región donde se encarna la Diócesis de Tilarán -y de toda América- fue muy difícil. La violencia de la dominación eu

22. Dávila, op. cit. Pág. 121.

23. Citado por Dávila. op. cit., pág. 122.

24. Ibid. Pág. 134.

ropea y concretamente española contradecía los predicados de los pocos misioneros que se atrevieron a aventurarse por estos parajes. Hemos de considerar también la coyuntura histórica y la mentalidad de la época. La cristiandad promovía la sacramentalización y la adhesión numérica a la iglesia como requisitos mínimos de la cristianización, sin ahondar en el fortalecimiento de la calidad de vida de los creyentes.

2) En la perspectiva de los misioneros de aquella época, no fueron pocos los que dieron todo de sí, aún la vida, evangelizando lo mejor que se pudo. Durante la colonia son numerosos los testimonios de aquellos evangelizadores que asumieron con toda claridad actitudes proféticas de consuelo, acompañamiento, animación, defensa de los aborígenes.

3) A la par del genocidio que significó todo el proceso de la conquista y la colonización europea de estos territorios se dio una evangelización cristianizante.

4) En el período que abarca desde la conquista y colonización de esta región hasta la creación de la diócesis de Tilarán no se hizo rescate de la memoria de estos pueblos en su caminar eclesial. Aún ahora son pocas las parroquias que llevan registro anecdótico de este acontecer. La mayoría se limitan a conservar un archivo de bautizos, confirmas y matrimonios celebrados.

5) El campo religioso fue, a pesar de las dificultades, limitaciones e incluso prohibiciones impuestas por las autoridades civiles y eclesiásticas, un espacio de expresión popular. La fe traída de Europa fue haciéndose un lugar en el corazón y en la cultura de estos pueblos aunque muy a menudo se perdió, al menos por épocas, la dimensión liberadora del Evangelio de Jesús.

6) Por su escaso número, la atención de los ministros de la Iglesia fue insuficiente para satisfacer las necesidades y demandas de evangelización de los pueblos, lo que le imprimió a ésta un carácter de atención sacramentalis-

*... la guerra...*

*... los incendios de los archivos, los puros...*

*... sin tener documentos...*

ta más que de vivencia comunitaria testimoniante de la fe.

7) Con la erección de nuevas diócesis se ha ido logrando el objetivo de dar mejor atención a los numerosos creyentes en todo el país. De hecho la Diócesis de Tilarán fue creada con ese objetivo.

8) La presencia participativa del clero de la iglesia en la región guanacasteca ha sido irrelevante con relación al movimiento anexionista y a la organización y participación política de estos pueblos.

9) El movimiento político del doctor Vargas Vargas es tuvo altamente imbuido del pensamiento de Mons. Víctor Manuel Sanabria, quien de 1938 a 1940 fuera, como Obispo de la diócesis de Alajuela, pastor de esta porción del pueblo de Dios que pertenece ahora a la diócesis de Tilarán.

*¿cómo fundó  
Sanabria  
¿Varela?  
poco puede  
bos*



## CAPITULO II:

# DESCRIPCION HISTORICA DE LA DIOCESIS DE TILARAN



1961 marca un hito en la historia de los pueblos comprendidos en la nueva Diócesis de Tilarán. Se garantiza mayor atención pastoral. El postconcilio presagia una alta dosis de participación laical en la conformación de la Diócesis y en el seguimiento del quehacer pastoral de la misma.

Desde los inicios de la Diócesis se produjeron acciones de capacitación del clero y de laicos y de organización del trabajo pastoral diocesano, manteniéndose como prioridad el lograr establecer un planeamiento pastoral diocesano.

1. Nacimiento de la Diócesis de Tilarán.

La Diócesis de Tilarán fue erigida el 22 de julio de 1961 por el Papa Juan XXIII al firmar la Constitución Apostólica "Qui Aeque", en Castel Gandolfo.

El día 12 del siguiente mes fue electo el Obispo de la diócesis naciente: Mons. Román Arrieta Villalobos y el 21 de ese agosto se emitió el decreto consistorial número 684/61 fijando los límites de la nueva diócesis, el cual fue ejecutado por el señor Obispo de Alajuela Juan Vicente Solís Fernández, el 3 de octubre de ese mismo año. Esta diócesis se creó con el objetivo de evangelizar al hombre en la realidad guanacasteca y puntarenense<sup>(25)</sup>, orientada por la espiritualidad del Concilio Vaticano II.

2. Enmarcamiento de la Diócesis de Tilarán en el Contexto Costarricense.

Por supuesto, no se pretende aquí hacer un análisis pormenorizado de la sociedad costarricense, ni hacer un compendio y crítica de la historia y acción de la iglesia costarricense desde la época colonial<sup>(26)</sup>. Nos limitamos a la época en la que fue erigida la diócesis de Tilarán y esbozamos algunos aspectos relevantes como contexto básico en el que aparece la nueva Iglesia Particular.

Por los años 50 se construyó la carretera interamericana en Costa Rica lo que dio gran capacidad de comunicación a la región del Pacífico Seco con la región central

-----  
25. CECOR. "Mensajero del clero". Núm. 22. Agosto 1987.  
Págs. 8-9./ Véase también "Diócesis de Tilarán en su XXV año de fundación: 1961-1986."  
Monografía de las Hermanas de la Caridad de Santa Ana.

26. Recomendamos en este sentido la obra de Miguel Picado: "La Iglesia costarricense entre Dios y el César" y "La Iglesia costarricense entre el Pueblo y el Estado." La primera editada por el DEI en 1988 y la segunda editada por Ediciones Guayacán, en 1989.

del país.

"Guanacaste ha visto cambiar de modo casi total su pasaje agropecuario, al venir la modernización de las haciendas mediante nuevas tecnologías, introducción de ganado indio en gran escala y de cultivos comerciales tecnificados. Por ello la transferencia de la tierra a manos nuevas, ha servido para romper de una manera radical el paisaje cultural. Incluso, la fisonomía urbana de ciudades como Liberia y Santa Cruz y en general todas las demás de la provincia, ha cambiado hasta alcanzar altos niveles de modernización (...). Como desde 1960 se suscribió en Managua el Tratado de Integración Económica de Centro América, al que nuestro país se integró pocos años después, nuestra economía se transformó para poder entrar a competir en un mercado más amplio que fue una apertura al fenómeno de la industrialia lización, en toda el área. Pecaríamos de optimistas si calláramos las dificultades reales que ha tenido este Tratado para funcionar en nuestro ámbito centroamericano.// La Historia es compleja y crítica en más de un sentido, pero digna de alabanza. La experiencia parece enseñarnos que en estas tierras todavía no estábamos suficientemente preparados para la adopción de un sistema que en Europa ha producido magníficos resultados. Por supuesto también, que el sistema ha servido para que los intereses capitalistas sobre todo de los Estados Unidos, hayan adquirido fuerza en el proceso, de manera que a la postre ha servido para que la pequeña industria nacional sucumba ante la imposibilidad de competir con las grandes empresas capitalistas foráneas"<sup>(27)</sup>. Guanacaste no es ajena a los efectos de estas relaciones comerciales, máxime cuando los latifundios van cambiando, en muchos casos, a manos extranjeras.

A la par del estancamiento económico se da el crecimiento poblacional agudizando el problema. Costa Rica en

---

27. Meléndez, op. cit., 1989. Págs. 150-153.

1956 ya alcanzaba un millón de habitantes, cifra que fue duplicada en los siguientes veinte años. Guanacaste, actualmente tiene doscientos mil habitantes. De éstos un altísimo porcentaje vive en la pobreza o miseria, ya se trate de peones de finca o estén ubicados en los cinturones de pobreza de las principales ciudades de la provincia.

La idiosincrasia guanacasteca marca el ritmo del caminar de estos pueblos. Esta es una gente difícil de entusiasmar por un proyecto o ideal y cuando lo han hecho ha sido, más bien, en torno a una persona con ciertos carismas de liderazgo (vgr. el doctor Vargas Vargas). A este pueblo se le ha hecho muchas promesas incumplidas por los políticos de turno por lo que ha hido perdiendo la credibilidad en las autoridades.

Por otra parte, la Diócesis de Tilarán comprende algunas zonas rurales de Alajuela en lo que es Upala y Guatuso con la problemática indígena\* y de rápido crecimiento económico de esta zona y comprende también parte de la provincia de Puntarenas, desde el río Lagartos hasta Esparza, sobre la carretera interamericana y sobre la costa hasta Jacó. En esta área se da la problemática propia de un puerto y centro turístico a la par de la enorme masa de población pobre que se aglutina en el sector de Chacarita.

La carencia de fuentes de empleo en estas regiones es muy alta. "De Guanacaste emigran muchas personas hacia los cantones de la provincia de Puntarenas\*\* en los cuales la compañía bananera tiene actualmente plantaciones"<sup>(28)</sup>.

Las partes bajas, que son la mayor parte del territorio que comprende la diócesis de Tilarán, son sumamente secas o de poca pluviosidad, lo que afecta constantemente la producción agrícola y pecuaria; sin embargo, la feracidad

---

\*Véase la revista Iglesia solidaria, Vol.6 Núm.53 de junio y julio de 1990. Págs. 20 a la 25. Editada por Justicia y Paz.

\*\*La llamada "Zona Sur".

28 Eusebio Flores Silva, Geografía de Costa Rica. 2ª edic. San José. C.R. EUNED, 1989. Pág. 227.

*no indican  
para que  
debe verse  
FS*

de los suelos en estas regiones es muy notoria.

La Diócesis de Tilarán inició su existencia con quince parroquias y muy pocos sacerdotes. Esto motivó al primer O bispo, Mons. Arrieta a solicitar sacerdotes de España, de los cuales varios aún continúan entregando sus esfuerzos a estos pueblos.

Es en esta situación geográfica y humana de posibilidades y carencias que se enraiza la diócesis de Tilarán para hacer germinar la semilla del Reino de Dios.

### 3. Aspectos e ideas relevantes del proceso de pastoral de la Diócesis de Tilarán.

#### 3.1) Curso de Catequesis, 1963.

"En su origen, el acontecimiento que más contribuyó a un cambio de mentalidad y motivó una renovación de sacerdotes, religiosas y laicos en nuestra diócesis, fue el CURSO DE PASTORAL CATEQUISTICA, que nos impartió el P. John Gorham, experto del CELAM, en julio de 1963.//Este curso fue como el inicio de un enfoque nuevo que jalonó nuestra pastoral. Como seguimiento a la acción promovida por este curso, vino la capacitación de sacerdotes, religiosas y laicos en centros de capacitación de Chile, Ecuador, España y en nuestro propio país.//Integrados como equipos, sacerdotes, religiosas y laicos se dieron a la tarea de la formación de catequistas, a nivel diocesano y parroquial y la elaboración de catecismos, manuales y programas de catequesis de todos los ciclos escolares.//Durante un tiempo la catequesis fue el canal de proyección de la pastoral"<sup>(29)</sup>.

#### 3.2) Curso sobre Comunidades Eclesiales de Base (CEBs), 1972.

Curiosamente la memoria de este esfuerzo de reflexión "se ha perdido". No ha sido rescatado en ninguno de los do

---

29 Semilla Sembrada, editada por el Episcopado de Tilarán en 1988. Pág. 52. Véase también un resumen mimeografiado de una exposición realizada por el Pbro. Edwin Baltodano durante un Taller de Pastoral en la parroquia de Tilarán, durante los días 16 al 20 de mayo de 1988.

cumentos o memorias diocesanas consultados . Sin embargo, tuvimos la oportunidad de participar directamente en el mismo.

Durante unas dos semanas, todas las noches, nos reunimos gentes de Tilarán en un salón que quedaba al costado norte de la casa cural de esta parroquia. Uno de los coordinadores principales en el curso fue el presbítero José Manuel Miranda. El eje del aprendizaje giró en torno a la vida comunitaria: qué es una comunidad, la experiencia vivida en las primeras comunidades cristianas, la exigencia de vida en el amor a través de pequeñas comunidades en los tiempos actuales.

Al final del curso se organizaron equipos multiplicadores para ir a otras parroquias a llevar el mensaje recibido. Nos correspondió trabajar en la parroquia de Liberia al lado del Pbro. Armando Hernández y del Pbro. Fernando Quesada. Este curso fue realizado en las instalaciones del Colegio Santa Ana, durante tres noches. Fue este el semillero para que en esta parroquia comenzara la gente a reunirse en pequeños grupos... Sobre esta experiencia en particular expondremos más adelante.

En otras parroquias también se le dio continuidad a esta reflexión, sobre todo en Chacarita de Puntarenas y en Upala de Alajuela.

### 3.3) Semana de concientización, 1973

Este es otro hito de impulso pastoral en la diócesis, cuya finalidad fue "darle al Señor y a nuestra Iglesia lo mejor de nuestra vida, nuestras capacidades, nuestro tiempo"<sup>30</sup>.

Se reunieron sacerdotes, religiosas y seglares para analizar la realidad diocesana con la metodología del ver-juzgar y actuar. Al mirar la realidad descubrieron ciento

---

<sup>30</sup> Semilla Sembrada. Diócesis de Tilarán. 1988. Pág. 5

noventa y ocho problemas, que luego sintetizaron en cinco, con carácter de generadores: Evangelización deficiente, falta de formación integral, se confunde tener más con ser más, dependencia económica, política y cultural, estructuras deshumanizantes y deshumanizadas<sup>31</sup>.

Al juzgar buscaron las causas que generaban estos problemas y los pecados existentes en estas cinco situaciones, así como la raíz profunda de estos pecados y la responsabilidad que tenemos los cristianos en este estado de cosas. Sintetizaron estas causas en un gran pecado generador: "El hombre, que por soberbia no ha querido y/o sabido relacionarse con el mundo, sus hermanos y con Dios por lo que ha abusado del poder, oprimiendo y oprimiéndose"<sup>32</sup>. Examinaron luego las repercusiones de este gran problema generador en la política, la economía, la educación, en el orden social y en la religiosidad, estableciendo dificultades y necesidades urgentes en la labor pastoral.

Como propuesta de acción plantearon un compromiso concreto que respondiera al desafío de LA LIBERACION INTEGRAL DEL HOMBRE. Entonces, establecieron seis objetivos a lograrse en el menor plazo posible:

- 1) Detectar y capacitar agentes de pastoral.
- 2) Planificar y coordinar la acción de la Iglesia, como consecuencia de la reflexión conjunta de todos los agentes de pastoral.
- 3) Revisar el problema económico diocesano.
- 4) Construir un orden nuevo mediante la concientización, destruyendo todo lo que haya injusto en estructuras, ideologías, actitudes, etc.
- 5) Fomentar una experiencia de oración más intensa de los agentes de pastoral y de la comunidad.
- 6) Atender especialmente a la pastoral familiar y juvenil.

Se nombró una comisión diocesana encargada de impulsar

---

31 Ibidem, pág. 5.

32 Ibidem, pág. 5.

el desarrollo de estos objetivos. Esta comisión se dio a la tarea de definir los criterios del trabajo pastoral diocesano tratando de establecer un lenguaje común, así como de encauzar el trabajo de los diversos agentes de pastoral hacia una pastoral de conjunto.

#### 3.4) Proyecto de inserción de las religiosas en la diócesis de Tilarán, 1977-1979

Movidos por la experiencia constante de una inconveniente duplicidad de acciones y un paralelismo en el accionar pastoral, se generó un proceso de reflexión, a partir de 1970, sobre la presencia de las religiosas y el papel que debían desempeñar en la diócesis. Se hicieron reuniones y convivencias entre el clero y las religiosas hasta que se llegó a plasmar un proyecto serio y viable de inserción de las religiosas en el trabajo pastoral diocesano. Este proyecto constaba de tres fases de formación y una última, tipo laboratorio, de planeamiento. La primera fase, denominada 'Conocimiento y análisis' de la realidad de Costa Rica y especialmente de Guanacaste, dentro del contexto latinoamericano, con criterios sociológicos, comprendió desde agosto de 1977 hasta febrero de 1978. En la segunda fase, de febrero de 1978 a julio de ese mismo año, se pretendía conocer las corrientes antropológicas actuales para comprender mejor la situación de hombres y mujeres de nuestro medio; sin perder de vista a Cristo como modelo de hombre. La tercera fase: Cristología-ecclesiología, consistió en estudiar y reflexionar sobre la fundamentación cristológica y ecclesiológica que debe tener la presencia de sacerdotes y religiosas en la acción pastoral diocesana; se desarrolló entre julio de 1978 y enero de 1979. La cuarta fase, Laboratorio de prospectiva, se realizó entre enero y julio de 1979, se pretendió que el grupo de sacerdotes y religiosas de la diócesis dominara los conocimientos básicos de planeamiento y experimentara la elaboración de un proyecto de pastoral.

Este proceso se ~~hechó~~ a andar con el compromiso de las



religiosas de mantenerse en el mismo lugar de trabajo y de dedicar el tiempo prioritariamente a los compromisos derivados del mismo proceso<sup>33</sup>.

### 3.5 Plan Diocesano de Pastoral, 1980.

Se partió de la necesidad de trabajar sobre áreas específicas de pastoral y de la carencia de un Plan de Pastoral de Conjunto, estableciendo cuatro áreas pastorales de urgente atención: Familia, Jóvenes, Catequesis, Opción por los pobres. Se pretendió echar a andar "un proceso de comunión y participación en todas las áreas pastorales"<sup>34</sup>.

El trabajo consistió en el estudio de documentos de Medellín y Puebla, especialmente, sobre los temas específicos de cada área pastoral, determinando lo que más llamó la atención del documento, los aspectos que quedaron oscuros y lo aplicable a la realidad diocesana de lo que dice el documento eclesial. Una vez obtenido un cuadro de cada área con la realidad diocesana y una iluminación doctrinal elaborada por los participantes a partir de documentos de la Iglesia y de la Biblia, con orientaciones pastorales dadas también por los participantes, entonces se procedió al planeamiento.

Se establecieron vicarios responsables de cada área, a los que se les asignaron las siguientes funciones:

- 1) Hacer el diagnóstico del área a él encomendada, junto con un equipo.
- 2) Elaborar con su equipo el proyecto de trabajo a corto (un año) y mediano plazo (5 años).
- 3) Hacer que se ejecute el proyecto elaborado por los medios que con su equipo crea conveniente.
- 4) Animar todo el proceso de ejecución acompañando a los ejecutores de su pastoral específica.
- 5) Asesorar por todos los medios posibles a los ejecutores del proyecto. Coordinar la ejecución.

---

<sup>33</sup> Ibidem, págs. 77-87.

<sup>34</sup> Ibidem, pág. 91 ss.

- 6) Evaluar constantemente el proceso en la marcha y los resultados en su final.
- 7) Que el Vicario coordinador, realice la coordinación con los otros vicarios y el Obispo.

### 3.6 Evaluación del proceso de pastoral diocesano, 1986<sup>35</sup>

A solicitud del Obispo Héctor Morera Vega, el Pbro. Fernando Quesada, con la colaboración de Santiago González y Arnoldo Rodríguez instrumentaron una evaluación del proceso pastoral de la Diócesis de Tilarán a partir de 1961 y hasta el año 1986, esto con motivo de la celebración de los veinticinco años de erección de la diócesis. Este equipo de trabajo se propuso los siguientes objetivos:

- 1) Lograr una revisión de las fuerzas y tendencias más significativas de crecimiento durante estos veinticinco años.
- 2) Lograr una revisión de las limitaciones y fuerzas de resistencia en estos años.
- 3) Concretar una visualización de la realidad actual de la pastoral de la diócesis.
- 4) Lograr que personal, grupal y comunitariamente nos dejemos interpelar por la realidad diocesana.
- 5) Determinar criterios y líneas de acción para proyectar el futuro de la diócesis.

No interesa aquí explicitar los instrumentos y procedimientos utilizados en la recabación y procesamiento de datos, sino, más bien, los resultados de este corte evaluativo.

Se estima que el 92.4 % de la población de la Diócesis es católica. La tendencia del sector poblacional joven es integrarse a otras religiones. En la diócesis, además, hay un 2.1% de población nicaragüense. Por otra parte, un 67.2% de la población tiene conocimiento de la existencia de grupos participantes en las parroquias mientras que un 30.2 %

---

<sup>35</sup> Diócesis de Tilarán. Costa Rica. 1961-1986: Proceso de Pastoral diocesana. Evaluación y proyecciones. Agosto de 1986. Introducción. Sin paginar. Cfr. Semilla Sembrada. Págs. 123-126.

desconocen la existencia de estos grupos. El 24.1% de la población pertenecen a grupos pastorales, entre los que se destacan: catecúmenos, pastoral juvenil y catequistas.

Dentro de la religiosidad popular de la gente de la diócesis, un 79.3% asisten a la misa dominical, contra un 18.2% que no lo hacen. La asistencia se justifica con las siguientes razones: por oír el Evangelio (27.32%), para tener más fe o para madurar en la misma (20.05%), por obligación o tradición (16.29%), para acercarse o para alabar, o para hablar con Dios (14.91%).

Se estableció que en la diócesis en ese momento, habían quince movimientos o grupos de apostolado, con proyección en la pastoral profética, en la pastoral social y en la pastoral litúrgica. La tendencia de los grupos es a ser reducidos, entre quince y treinta miembros. Sin embargo, hay uno que tiene tres mil miembros y otros que prácticamente han desaparecido. En los últimos quince años se da un enorme incremento en la creación de grupos. Se manifiesta que es muy alta la frecuencia de los grupos que no saben cómo dar características propias, que no saben autodefinirse. La mayoría proponen como característica muy relevante la proyección a la comunidad, realizada a través de catequesis a jóvenes, actividades de evangelización y actividades de profundización; mientras la oración aparece más abajo y el conocimiento de la realidad en los últimos lugares.

El 17 % de los encuestados dio una calificación de regular a buena en cuanto a la coordinación de los movimientos entre sí y a la aceptación de los mismos por parte de la comunidad; el 32 % da calificación máxima en ambos aspectos y el 12.9 % se abstiene de calificarlos.

El obstáculo más sobresaliente que enfrentan los movimientos y grupos es la falta de compromiso de sus miembros, seguido por la no aceptación de la comunidad, las grandes distancias que tienen que recorrer los integrantes desde su casa al lugar de reunión, la falta de local para reunirse y la carencia de guías espirituales.

*no dice la frecuencia*

*movimiento*

De la aceptación de los movimientos y grupos por parte de la jerarquía un 71.9 % la califican con más de 8, en la escala de 1 a 10, un 12 % con nota de 7 o menos y un 16.1% se abstiene de calificar este aspecto.

En general proponen la disciplina y la perseverancia como las razones esenciales para obtener los logros en los grupos.

Las congregaciones religiosas están concentradas en la provincia de Guanacaste habiendo en toda la diócesis doce comunidades. El 25 % de estas comunidades señalaron como una de sus actividades la atención de ancianos, el 16.7 % se dedicaban a la pastoral catequética y el mismo porcentaje a la atención docente como escuela católica. El 25 % de las religiosas caracterizan a la diócesis como territorialmente extensa, con parroquias muy distantes y mal distribuidas, el 16.7 % la caracterizan como diócesis esforzada por la evangelización y otro 16.7 % la ve como región plurivalente culturalmente. El problema que señalan con mayor frecuencia es la carencia de líneas pastorales, así como el reducido número de sacerdotes que tiene la diócesis. Por otra parte, expresan como un logro la participación de los laicos en la evangelización. Es de notar que las religiosas expresan una mínima relación de su comunidad con los sacerdotes, aún con los de la parroquia donde esa comunidad religiosa está ubicada, a la vez que su mayor relación con la gente se da en el trabajo pastoral, de ahí que sean los catequistas con quienes más se relacionan.

Mons. Arrieta quien fuera el primer Obispo de Tilarán y Mons. Morera, actual Pastor, opinaron que se debe poner atención especial a las sectas protestantes. Con respecto a la Pastoral social, es necesario que los sacerdotes encuentren criterios comunes de acción ya que a veces se pone en entredicho la unidad y la comunión de la Iglesia, justamente por ese problema de criterios diversos; esto en Tilarán es sumamente peligroso, ya que está muy cerca de Nicaragua. También expresaron que las religiosas han dado mu

*Mons. Arrieta  
Mons. Morera  
Pastor*

cho a la diócesis y que los laicos comprometidos son el futuro de la diócesis; que hay que definir lineamientos para tratar problemas de la moral. Se debe tener atención especial a la juventud, a la familia y a la opción preferencial por los pobres, sin que ésta sea exclusiva. Todo lo anterior con base en los documentos emitidos por la jerarquía de la Iglesia en forma reciente <sup>36</sup>.

Los sacerdotes caracterizan a la diócesis de Tilarán como muy extensa y caliente, con diversidad de nacionalidades entre los sacerdotes y como una Iglesia particular pobre. El logro que más apuntan es la formación de un número considerable de seglares y la constitución de grupos apostólicos. Para los sacerdotes el desafío es el surgimiento de vocaciones sacerdotales y la unidad del clero entre sí y con el Obispo. Con respecto al conocimiento de la realidad socioreligiosa de la diócesis, por parte de los sacerdotes se tiene que el 29 % se autocalifican con 8 o más, el 33 % se calificó con un 7 y el 32 % se autocalifican con nota menor de un 6. Un 6% no se califican.

### 3.7 Primera Asamblea Diocesana de Pastoral, 1988<sup>37</sup>

Con el fin de "elaborar, en comunión y participación, el objetivo general de la pastoral diocesana para impulsar una evangelización nueva y eficaz, que responda a los desafíos de nuestro pueblo", nos reunimos Obispo, sacerdotes, religiosas y laicos durante una semana en Tilarán. Se propusieron cinco objetivos específicos, los cuales se desarrollaron satisfactoriamente para la mayoría de los participantes:

- 1) Detectar las necesidades y dinamismos de la Diócesis para elaborar el Marco de Realidad, como punto de partida de la acción pastoral.
- 2) Sistematizar, previa iluminación y reflexión grupal, el

---

<sup>36</sup> Semilla sembrada. Pág. 125.

<sup>37</sup> Ibidem, pág. 111ss.

Marco Eclesiológico y de Evangelización que ilumine la realidad pastoral de la Diócesis.

3) Jerarquizar las urgencias pastorales de la diócesis para elaborar sus prioridades.

4) Elaborar el objetivo general para fundamentar la acción pastoral diocesana.

5) Fijar estrategias de seguimiento durante 1988 con miras a elaborar el Plan Diocesano de Pastoral en el Encuentro Diocesano de 1989.

No interesa aquí tampoco referirse a la metodología de trabajo, sino, a algunos principios doctrinales dados al inicio y, sobre todo, a los resultados obtenidos en este trabajo. Se propuso como presupuesto la "Evangelización Nueva" promovida por el Papa Juan Pablo II<sup>38</sup>. Una evangelización nueva en su ardor, en sus métodos y en su expresión. Que se transmita con entusiasmo, que supere los tradicionalismos dando paso a la planificación y al aporte de las ciencias sociales y que sea gestora de un nuevo modelo de Iglesia, superando ciertas estructuras rígidas y anticomunitarias. Estas se asumieron como las exigencias de una nueva evangelización en la diócesis de Tilarán.

En cuanto al marco de realidad que se quería elaborar, se propuso que fuera objetivo, global, analítico y utilizando en su elaboración la mediación de las ciencias sociales<sup>39</sup>. Con estas bases se elaboró un marco de la realidad social y de la realidad eclesial por parte de la asamblea, en el que se expusieron las necesidades y los dinamismos existentes con sus hechos más significativos, sus manifestaciones más importantes y sus causas principales.

Otros principios teóricos propuestos para el trabajo

---

38 Cfr. Discurso del Papa Juan Pablo II en Haití ante los Obispos de América Latina, 1983. Citado en Semilla Sembrada. Pág. 119.

39 Cfr. Clodovis Boff. Teología de lo Político. Ediciones Sígueme. Salamanca, España. 1980. Toda la Primera Parte.

fueron en torno al modelo de iglesia que se quiere forjar en la diócesis. Se destacaron como características que sea una iglesia a) al servicio del Reino de Dios, lo que le exige ser testigo y portavoz de esperanza, humilde en todos sus miembros, sierva y servidora del Reino; b) fraterna, lo que le exige esforzarse por superar el individualismo, promover un pluralismo real y auténtico, desclericalizarse propiciando la real participación de los laicos; c) pobre y de los pobres, lo que le exige el desprendimiento de riquezas y privilegios, una actitud firme y decidida ante la sociedad de consumo, un compromiso claro por la justicia desde la libertad profética. A partir de esta eclesiología se pasó a elaborar un marco doctrinal sobre varias áreas del quehacer pastoral: iglesia, familia, parroquia, diócesis, evangelización, laicos y organismos pastorales.

Confrontando el marco de la realidad social y eclesial con el marco doctrinal como iluminador se estableció una lista de treinta urgencias pastorales de diversa índole. De éstas se establecieron las prioridades pastorales de la Diócesis que resultaron ser veinticuatro, según los participantes en la Asamblea. El diagnóstico pastoral final fue elaborado a partir de los subtemas: familia, parroquia, diócesis, agentes de pastoral, laicos y organismos pastorales, proponiéndose las siguientes opciones pastorales diocesanas:

- 1) Pastoral de Conjunto.
- 2) Renovación y organización de la parroquia como comunidad de comunidades.
- 3) Familia.
- 4) Formación permanente de todos los agentes de pastoral.
- 5) Pastoral social.
- 6) Pastoral juvenil y vocacional.
- 7) Pastoral de los medios de comunicación social.

En el siguiente período la asamblea estudió los contenidos teóricos para la elaboración de objetivos y la relación de éstos con el marco de la realidad y con el marco doctrinal, como preparación previa a la elaboración del ob

jetivo general diocesano de la pastoral. A partir de una serie de objetivos propuestos por subplenarios, una comisión redactora fue encargada de afinar el objetivo final, que fue aprobado por el plenario general con la siguiente forma: DESARROLLAR UN PROCESO DE EVANGELIZACION NUEVA Y EFICAZ, MEDIANTE UNA PASTORAL DE CONJUNTO, PARA CONSTRUIR UNA IGLESIA PROFETICA DESDE LOS POBRES Y EN PEQUEÑAS COMUNIDADES CRISTIANAS, QUE PROMUEVA LA CONVERSION DEL HOMBRE Y LA TRANSFORMACION DE LA SOCIEDAD COMO ANTICIPO DEL REINO DE DIOS.

Al final de la Asamblea se establecieron compromisos pastorales a ejecutar durante el año 1988, para ir haciendo efectiva la realización de las opciones pastorales elaboradas y asumidas en la diócesis.

### 3.8 Segunda Asamblea Diocesana de Pastoral, 1989<sup>40</sup>

Esta asamblea número dos se realizó como una continuación de la primera, con el objetivo de "Elaborar en comunión y participación a partir del objetivo general de la Diócesis, el Plan Global de Acción, para impulsar una evangelización nueva y eficaz, que responda a los desafíos de nuestro pueblo". Como en la primera asamblea, el trabajo se fue haciendo por etapas que correspondieron a los siguientes objetivos específicos:

- 1) Retomar el trabajo realizado por la Primera Asamblea Diocesana y en las Asambleas Parroquiales, para actualizar a los participantes sobre el objetivo general de la diócesis.
- 2) Definir los objetivos específicos de los niveles de la iglesia en la diócesis para configurar la Pastoral de Conjunto Diocesana.
- 3) Determinar los criterios de acción para configurar las líneas diocesanas de pastoral.

---

\* Tuvimos la oportunidad de participar en esta comisión, lo que nos permite conocer a fondo el objetivo diocesano y sus implicaciones.

40 Véase "Caminemos Unidos..." Segunda Asamblea de Pastoral Diócesis de Tilarán. Enero de 1989.



4) Confeccionar la programación para encarnar el objetivo general diocesano, tanto en la diócesis en general como en las zonas y parroquias.

5) Calendarizar los programas diocesanos, zonales y parroquiales para coordinar su ejecución.

Las opciones pastorales asumidas en la asamblea anterior fueron desglosadas en doce aspectos, a cada uno de los cuales se le elaboró un objetivo que abarca el ámbito diocesano y que son los siguientes:

1) Consejo diocesano de pastoral:

Objetivo: Coordinar la marcha del plan pastoral a la luz del objetivo general, mediante la organización del Consejo Diocesano de Pastoral, con representación pluralista de laicos, religiosas, sacerdotes y el Obispo, para promover la integración de la diócesis hacia una pastoral de conjunto que dé respuesta eficaz a las opciones pastorales.

2) Zonas diocesanas:

Objetivo: Crear los mecanismos zonales necesarios en pastoral de conjunto para facilitar la ejecución de los planes pastorales parroquiales en consonancia con el objetivo general diocesano.

3) Parroquia:

Objetivo: Iniciar el proceso de reorganización parroquial mediante la puesta en marcha del Plan General de Pastoral para construir con las pequeñas comunidades cristianas, agentes de pastoral y otras expresiones religiosas, una comunidad de comunidades, que de manera continua haga presente el Reino de Cristo entre nosotros.

4) Pequeñas comunidades cristianas:

Objetivo: Propiciar el crecimiento de pequeñas comunidades cristianas, a partir de las experiencias existentes en las diversas realidades parroquiales para construir la Iglesia en su dimensión profética, cultural y caritativa desde los pobres.

5) Pastoral profética:

Objetivo: Fomentar una actitud profética comunitaria, que

mediante el anuncio del Evangelio denuncie el pecado de injusticia presente en todo hombre para llamar a la conver-  
sión personal y la transformación de la sociedad, aún a  
riesgo de la propia vida.

6) Pastoral litúrgica:

Objetivo: Celebrar la historia de la salvación desde la realidad comunitaria, mediante una acción litúrgica dinámica que tenga como centro a la Eucaristía y asuma las expresio-  
nes de religiosidad popular para impulsar el compromiso en  
la construcción del Reino.

7) Pastoral social:

Objetivo: Identificar la realidad de los pobres en las co-  
munidades, mediante la práctica de una solidaridad real y  
efectiva, desde el seguimiento de Jesús, para contribuir a  
transformar progresivamente las situaciones de injusticia  
que las esclavizan.

8) Formación de agentes de pastoral

Objetivo: Desarrollar un proceso de formación concientiza-  
dor, integral y programado con agentes de pastoral, que par-  
te de los trabajos y carismas para aplicar el Plan Pastoral  
Diocesano.

9) La familia:

Objetivo: Comprometer a la familia en el actual proceso de  
evangelización, mediante una pastoral liberadora para con-  
tribuir a su realización como iglesia doméstica, profética  
y solidaria.

10) Pastoral juvenil:

Objetivo: Involucrar a los jóvenes en el proceso evangeli-  
zador de la Diócesis, mediante una pastoral orgánica para  
contribuir a afirmar su búsqueda personal y comunitaria con  
crítica social y eclesial.

11) Pastoral vocacional:

Objetivo: Animar a las familias y pequeñas comunidades cris-  
tianas, mediante un proceso de pastoral vocacional a que se  
an semilleros de ministerios, para que asuman el compromi-  
so de engendrar aquellos servicios que demanda la misión

de la iglesia universal y local.

12) Pastoral de medios de comunicación social:

Objetivo: Utilizar los MCS existentes en la diócesis, con la creación de una comisión especial, que coordine las acciones para contribuir al logro del Objetivo General de Pastoral.

A cada uno de estos objetivos se le elaboraron las metas correspondientes a ser ejecutadas durante 1989. Frente a cada opción fue nombrado por el Obispo un Vicario, responsable del desarrollo del objetivo correspondiente. Consideramos oportuna la exposición de estos objetivos pues son los hitos que jalonan actualmente el desarrollo del proceso de la pastoral diocesana y que sirven como punto de referencia para que los responsables de la ejecución de las acciones seamos llamados a cuentas por el Pastor de la Diócesis, aunque como él lo expresa en la Presentación de "Caminemos unidos..." esto "no es una imposición, es el producto de un esfuerzo común entre presbíteros, religiosas y laicos, que HEMOS DE ACEPTAR Y PONER EN MARCHA\* cada parroquia, cada comunidad, de acuerdo a sus recursos, pero EN - MARCADO DENTRO DEL PLAN PASTORAL DIOCESANO".\*

3.9 Tercera Asamblea Diocesana de Pastoral, 1990.

Contrario a lo que algunos esperábamos, que esta Asamblea sería un corte evaluativo del proceso pastoral diocesano para visualizar logros y fallos y hacer los ajustes correspondientes, apareció en el ambiente la propuesta de la comisión organizadora de esta asamblea, en el sentido de aprovechar esa semana de encuentro diocesano para organizar una misión conmemorativa de los quinientos años de Evangelización, cuyo objetivo fue propuesto así: "Renovar nuestra fe en el misterio de Dios Padre, Hijo y Espíritu Santo en su actuar en la comunidad, para que florezcan las pequeñas comunidades cristianas y se fortalezcan las ya

---

\*El subrayado es nuestro, en todos los casos a lo largo del trabajo.

existentes<sup>41</sup>.

La semana de trabajo se inició con una ponencia del Pbro. Rodolfo Murillo, quien es formador en el Seminario Central en San José, sobre la historia de las comunidades cristianas en la Iglesia. Una breve reseña desde la experiencia del Exodo en la que Israel se descubre como pueblo hasta nuestros días, destacando el modelo de las comunidades cristianas primitivas y la experiencia misma de Jesús en su evangelización personalizante y El mismo como modelo de vida.

La asamblea fue enriquecida también con el aporte de algunas parroquias que expusieron sus experiencias de vida en pequeñas comunidades cristianas. Se reflexionó sobre las características que tienen las comunidades cristianas, en perspectiva de la Misión diocesana a realizarse en 1991, que pretende promover la creación y fortalecer las pequeñas comunidades en las parroquias. Se constató así mismo que "en la Diócesis se encuentran parroquias en las que no hay pequeñas comunidades, (otras) en las que hay algunos signos de ellas (existencia de movimientos apostólicos e inquietudes de los laicos por aclarar su papel), (otras) en las que recientemente están germinando y (otras) en las que tienen muchos años de caminar"<sup>42</sup>.

Una iluminación sobre la Misión de la Iglesia y la Evangelización de la cultura, en la que se definió la relación de inclusión mutua de la Iglesia y la pequeña comunidad cristiana, así como el Reino de Dios como imperativo ante el cual toda otra cosa es añadidura y del cual la Iglesia es su germen, signo e instrumento solamente. También se propuso la misión liberadora que debe asumir la Iglesia en esta hora de América Latina, superando dualismos y dicotomías entre cuerpo y espíritu del hombre, sin dejarse a-

---

41 "Misión diocesana con motivo de los 500 años de evangelización." Cuaresma 1991. Folleto mimeografiado.

42 "Pequeñas comunidades cristianas". Hoja poligrafiada durante la III Asamblea de Pastoral. Tilarán. Agosto, 1990.

trapar por proyectos humanos y finitos, pero a la vez, sin abstraerse de la realidad en la que viven los hombres y en la que se libra la batalla entre el bien y el mal, entre la justicia y la injusticia.

La asamblea aportó una serie de acciones que se hacía necesario realizar para implementar la misión diocesana\* así como un listado de sugerencias sobre lo que debe ser y lo que no debe ser la misión diocesana de 1991.

Se establecieron prioridades a partir de las cuales cada vicaría diocesana estableció pautas de trabajo para realizar la misión en las parroquias correspondientes.

Finalmente, Monseñor Morera designó un Equipo Diocesano\*\* encargado de coordinar y organizar aspectos generales y de producir los materiales escritos necesarios para la Misión diocesana 1991.

### 3.10) Algunos Documentos y Cartas Pastorales de la Diócesis de Tilarán, 1961-1990\*\*\*

La diócesis de Tilarán está cumpliendo treinta años de existencia y en este lapso sólo dos cartas pastorales han sido escritas. Sin embargo, podemos encontrar muchas circulares, comunicados o declaraciones a la prensa con orientaciones en este ámbito.

Mons. Román Arrieta, quien fuera el primer Obispo, no dejó escrita ninguna carta pastoral, pero sí nos legó múltiples circulares, declaraciones a la prensa así como documentos con conclusiones de encuentros diocesanos que tienen implicaciones pastorales y que fueron avalados por él. Por

---

\*Fase a la que se le llamó "La Pre-Misión", dentro de la que destacan la elaboración de materiales y la preparación de los misioneros.

\*\*Tuvimos la oportunidad de participar en este equipo preparador de la Misión '91.

\*\*\*Del archivo de documentos que nos facilitara Mons. Héctor Morera hemos leído su contenido y separado aquellos documentos con contenido doctrinal o pastoral, según nuestro criterio. Aquellos que dan instrucciones concisas o datos específicos sobre cuestiones particulares muy variadas, los hemos dejado de lado. A eso obedece que especifiquemos que estudiamos solamente "algunos documentos".

su parte, Mons. Héctor Morera ha escrito dos cartas pastorales: "Yo Pablo...", con motivo de su segundo aniversario de consagración y vigésimo aniversario de la fundación de la Diócesis, en diciembre de 1981; y Carta Pastoral sobre el Año Jubilar, en marzo de 1983. Además, ha convocado a una Semana de Pastoral, en 1980 para establecer lineamientos diocesanos en la materia; a dos asambleas diocesanas sobre el mismo tópico (febrero de 1988 y enero de 1989) de las que han salido las opciones y los objetivos para un Plan Diocesano de Pastoral. Convocó a una tercera asamblea que tuvo como finalidad organizar una misión conmemorativa de los quinientos años de evangelización en América Latina.

En este breve aparte se recogerán las principales ideas de los documentos más significativos y se hará un análisis de la eclesiología que se maneja, así como de criterios teológicos utilizados.

Al hablar de análisis se está implicando ya algún parámetro de comparación. En el caso que nos ocupa es el Evangelio el patrón original y más completo que podemos utilizar los cristianos<sup>43</sup>. Sin embargo, el mismo evangelio es interpretado de diversas maneras según el contexto cultural e ideológico. Cabe, por eso, aquí explicitar que hay de por medio una opción personal de quien interpreta. Esta opción en este caso, nos ubica de parte de una iglesia más agresiva en su actuar por la instauración de los valores del Reino, una iglesia consecuente en su práctica histórica con la pobreza evangélica: más independiente de los poderes de este mundo, más desprendida de comodidades materiales.

Se ha tratado de colocar los documentos en orden cronológico para su análisis. Por otra parte, hemos intentado esbozar las líneas centrales que se mantienen como ejes unificadores a través de los escritos de ambos obispos.

---

43 Cfr. Clodovis Boff: Teología de los políticos: sus mediaciones. Ediciones Sígueme. Salamanca. 1980. Página 156 y siguientes.

a) Documentos del episcopado de Mons. Román Arrieta: 1961-1979.

1) Circular 1-75: Se dirige a los sacerdotes, con fecha 3 de marzo de 1975. Con motivo del Año Santo, se está dando especulación en pasajes hacia Roma, por eso se insta a que en las parroquias se designen personal que coordinen y ayuden a los excursionistas, se informe al pueblo de las personas designadas y se informe al episcopado para darles instrucciones a los coordinadores escogidos en las parroquias. Se hace notar que por cada quince personas de la diócesis que vayan habrá un pasaje para un sacerdote, "aunque somos partidarios de que en estos momentos difíciles la gente no salga del país", inicia la circular. Se escribió "para salir al paso de cualquier abuso y explotación a que, en ocasiones como ésta están expuestos nuestros fieles".

2) "Las tierras irrigadas por el proyecto de Arenal: ¿A quién beneficiarán?": Este fue un artículo publicado en un periódico el 31 de marzo de 1975<sup>44</sup>. En él señala Mons. Arrieta los aspectos positivos del proyecto de electrificación e irrigación: irrigación de tierras bajas de Guanacaste, producción de miles de kilovatios de energía eléctrica, conversión de una zona árida en la mejor zona productora del país, capacitación de la región para que en ella vivan cien mil costarricenses. También señala los aspectos negativos: pérdida de tierras buenas en Tilarán al llenarse el lago, pérdida de pobladores esforzados al ser desplazados, las tierras a ser irrigadas pertenecen a unos pocos, por tanto, el país no querrá financiar el proyecto.

En cuanto a las medidas que deberán tomarse apunta: "cambio en régimen de tenencia de dichas tierras", reserva de una porción a los dueños de latifundios, indemnización sobre tierras expropiadas, darle preferencia a los despla-

---

44 Véase "Reforma Agraria: La Iglesia se Moviliza". Escuela Ecuménica de Ciencias de la Religión. UNA. Heredia. Editorial Territorio. 1975. Pág.5. En este folleto se reproduce el artículo sin citar la fuente.

zados por el proyecto hidroeléctrico, seleccionar bien los adjudicatarios de tierras irrigadas, financiar adecuadamente a los beneficiarios de esas tierras, crear condiciones para el traspaso a terceros, formar moral, ocupación y espiritualmente a los nuevos poseedores de esas tierras.

Concluye expresando que su único interés es "contribuir a que del proyecto deriven mucho bien miles de costarricenses".

3) Circular 4-75: Es un comunicado sobre la celebración del Día del Papa, fechado el 4 de junio de 1975. Esboza las razones para celebrar con solemnidad el día del Papa:

a) Porque es sucesor de Pedro, "principio y fundamento, perpetuo y visible de la unidad, de la fe y de la comunión (Lumen Gentium, nº 18)".

b) Porque el Papa "tiene sobre la Iglesia... plena, suprema y universal potestad, que puede siempre ejercer libremente (Lumen Gentium nº 22)".

c) Porque como Pedro, el Papa es "roca y portador de las llaves de la iglesia... (Lumen Gentium nº 22)". De ahí que le debemos "adhesión inquebrantable (...) obediencia sin regateos... amor profundo y desinteresado". Da sugerencias para prepararse y celebrar el Día del Papa, y termina recordando el óbolo de San Pedro para ayudar a los pueblos que sufren infortunio.

4) Circular 6-75: Dirigida a los fieles, con fecha 3 de setiembre de 1975. Inicia recordando que el Papa ha declarado 1975 como Año Santo con el tema Renovación y reconciliación. Hace un llamado a la renovación espiritual, para que con la gracia de Cristo "nuestras costumbres vuelvan a ser tan santas como la fe que profesamos", para que por el amor a Dios y al prójimo cambiemos el rostro de este mundo tan desfigurado por el odio. Señala también que debemos reconciliarnos con Dios, con la Iglesia y con los hermanos. Termina invitando a una misa por oficiarse en catedral el



12 de octubre siguiente.

5) Circular en preparación del Día de las misiones católicas, dirigida a los fieles de la Diócesis, con fecha 7 de octubre de 1977. Invita a preparar y celebrar el Día de las Misiones católicas. Recuerda el encargo de Cristo "de ir predicando el Evangelio a todas las gentes", desde los diversos ministerios o estados. Propone la oración, el sacrificio y la donación como deberes hacia las misiones y que permitirán su éxito. Informa que el año anterior el promedio fue de algo más de seis céntimos por persona. Invita a dar más, asegurando la recompensa del Pastor Divino, Jesús.

6) Ordenamiento diocesano sobre el matrimonio, con fecha 29 de agosto de 1978. Establece que la familia se fundamenta en el sacramento del matrimonio. Por eso, debe dársele importancia. Señala que hace falta unidad de criterios en cuanto a edades y otras condiciones de los contrayentes lo que provoca problemas. Luego, propone algunas normas como obligatorias:

a) Para casarse la edad mínima de la mujer será de 16 años y 17 para el varón. Autorización por debajo de esas edades sólo el obispo las puede dar.

b) Es obligatorio que los novios hagan un cursillo de preparación al matrimonio.

c) Que sea sólo el sacerdote quien llena el expediente matrimonial, pues "la materia es delicada... Un expediente mal levantado puede ser la causa de un matrimonio inválido".

d) Es necesario hacer las amonestaciones. Las proclamas deben aparecer al menos dos fechas festivas antes del matrimonio en lugar visible del templo.

e) Todo matrimonio celebrado debe ser comunicado de inmediato al Registro Civil y a Estadística y Censos, así como anotarlos en el libro de bautizos donde están inscritos los contrayentes.

f) Que se insista con los que viven en unión libre para que se unan en matrimonio. "Para muchos de nuestros seglares

comprometidos éste podría ser un hermoso apostolado al que podrían dedicarse".

b) Algunas observaciones sobre el pensamiento de Monseñor Arrieta y Monseñor Morera.

En algunos documentos estudiados se revela preocupación del obispo por situaciones de explotación de las que los fieles pueden ser objeto<sup>45</sup>, como también por la injusticia social, producto del régimen de tenencia de la tierra<sup>46</sup> en el orden del campo social-económico.

Precisamente la intervención de Mons. Arrieta sobre el proyecto de riego produjo una acalorada discusión con sectores de terratenientes empeñados en sacar provecho sólo ellos a dicho proyecto. Sin embargo, la postura del clero no fue más consistente y poco tiempo después se dejó el problema como de incumbencia de los poderes civiles solamente, quizás por un poco de temor ante las reacciones airadas de algunos y las acusaciones de comunistas que se hiciera a Mons. Arrieta y a otros miembros del clero en ese entonces.

Priva en otros documentos presentados la preocupación por tópicos "más eclesiásticos": autoridad del Papa, celebración del Día del Papa, Obolo de San Pedro, sanidad de costumbres, celebración del Día de las Misiones, importancia del matrimonio y directrices para celebrarlo...

Se maneja así un modelo de iglesia que "mira" los problemas de este mundo, da su palabra magisterial sobre lo que debe ser<sup>47</sup>, sin embargo, no se compromete a una práctica liberadora (con implicaciones políticas) desde los valores del Evangelio<sup>48</sup>, sino, en una 'práctica religiosa' que

---

45 Cfr. Circular 1-75, que a la vez propicia que algún sacerdote promueva la salida de fieles para obtener un pasaje gratuito; aunque el documento especifica que "No se trata (...) de hacer propaganda para que la gente viaje".

46 Cfr. op. cit. Reforma Agraria: La Igl. se moviliza. P5.

47 Cfr. GS nº 1,4,26 al 29, etc. También "Las tierras irrigadas..." en "Reforma Agraria", pág. 7, al final.

48 GS Cap. IV; nº 40 al 43. En especial el nº 42.

revela una eclesiología verticalista, de autoritarismo más que de testimonio. Así se queda en la parcialidad del concepto de iglesia: Pueblo de Dios-rebaño guiado por los pastores, peregrina, etc. pero no penetra en el núcleo de dicha realidad: comunidad de hermanos realizada en la historia.

Si vemos las cartas pastorales de Mons. Morera nos encontramos con una situación similar: repeticiones doctrinales<sup>49</sup>, sacramentalismo sin mucho asidero en la práctica histórica<sup>50</sup> o en el testimonio, reflexión sobre principios doctrinales, no sobre acciones realizadas a partir de esos principios<sup>51</sup>, uso de términos con doble sentido, como por ejemplo "pobreza"<sup>52</sup>, concepto de iglesia dueña del conocimiento para darlo a los otros (vgr. a los jóvenes) sin asumir que esos otros deben ser escuchados como parte de la Iglesia que son<sup>53</sup>...

Un elemento valioso de destacar -en la línea tradicional del anuncio evangélico- es la propuesta clara sobre la misión de la Iglesia: "Dios llama a la Iglesia a que haga presente en el mundo a una persona... Jesús de Nazareth..."<sup>54</sup>. Propone atinadamente: Solamente la comunidad de la Iglesia que anuncie y viva esta persona única y singular, podrá prestar al mundo el servicio que el mundo no se puede dar: la entrega libre y desinteresada a los hombres y a su historia hasta la muerte"<sup>55</sup>. Sin embargo, sostiene que no se trata de un humanismo, ni de justicia social, etc.<sup>56</sup>; li

---

49 Carta pastoral sobre el Año Jubilar. 1983. Pág. 4, párr. 5

50 Ibid. Pág. 5, párr. 3; pág. 6, párr. 7 y 8.

51 Ibid. Pág. 5, párr. 4; pág. 6, párr. 2.

52 "Yo Pablo...". 1981. Pág. 6, párr. 3. Cfr. C. Boff, op. cit. Págs. 78ss, sobre mezcla semántica y bilingüismo.

53 "Yo Pablo..." Pág. 7, párrafo 1.

54 Ibid. Pág. 9, párr. 2.

55 Ibid. Pág. 10, párr. 2b.

56 Ibid. Pág. 10, párr. 2a.

mitando la acción pastoral a un anuncio 'puro' "de Jesús, Evangelio del Padre Eterno"<sup>57</sup>, induciendo a una pastoral de encarnada de la realidad. Si bien es cierto que el Reino de Dios no se puede identificar con determinado proyecto político<sup>58</sup>, también lo es que se ha encarnado en la historia y desde aquí se construye<sup>59</sup>.

Finaliza exhortando a dejarse conducir por el Espíritu Santo, a hacer mucha oración y a solicitar la intervención de María, modelo de los cristianos<sup>60</sup>.

Al hacer este tipo de análisis a estos documentos no nos mueve la mala voluntad, ni la crítica malsana hacia ninguno de nuestros pastores a quienes respetamos profundamente. Sólo intentamos tomar conciencia de que cada pueblo y sus pastores en los diversos tiempos tienen su hora salvífica, su kairós, y que Pastores y pueblo dan la mejor respuesta que pueden dar ante esa situación determinada. Al fin y al cabo la conversión, a la que todos estamos llamados, es un proceso en el que las palabras y acciones del converso se van acercando cada vez más a las que Jesús pronunciaría o haría en ese momento histórico y ante esa situación determinada\*.

#### 4) Conclusiones

1) La diócesis de Tilarán fue creada al tenor del Concilio Vaticano II, esto le da el carácter de ser una diócesis llamada a abrir camino en la "nueva" espiritualidad: más abierta, con participación de todos los sectores sociales, más encarnada en la realidad, constructora del Reino desde y en esta realidad. Su desafío pastoral es la Evangeliza -

---

57 Op. cit. Pág. 10, párrafo 3.

58 Cfr. Puebla nº 193.

59 Véase GS nº 39 y Puebla nº 787. También la ponencia sobre la Misión de la Iglesia en la III Asamblea diocesana, agosto de 1980.

60 H. Morera, op. cit. Págs 12-15.

\* Un caso típico es el de Mons. Oscar Arnulfo Romero, tan cercano a nosotros.

ción de los guanacastecos, puntarenenses y alajuelenses de su jurisdicción.

2) Este reto se ahonda en la medida en que estos grupos sociales, muy ligados al agro, han sido objeto de cambios radicales en las prácticas agrícolas al incorporarse la tecnología a la producción, con el consecuente cambio del paisaje cultural, el desplazamiento de la mano de obra, el uso masivo de pesticidas y abonos, el traspaso de grandes extensiones de tierra a manos extranjeras, etc.

3) A la par de la crisis económica se da un crecimiento poblacional abultado, en un pueblo en el que la mayoría viven en la pobreza como peones de finca o en cinturones de miseria alrededor de sus principales ciudades y cuya idiosincracia, aunada a una vida de decepciones de parte de los políticos de turno, le mantiene indiferente y desorganizado ante las diversas problemáticas de las regiones que comprende la diócesis de Tilarán. Tal situación empuja a este pueblo a la emigración como una "alternativa" ante la escasez de fuentes de trabajo, en especial hacia la "zona bananera" y hacia San José.

4) Desde su creación, en la diócesis de Tilarán se han hecho esfuerzos notorios por evangelizar a las gentes asumiendo su realidad y promoviendo la formación y participación comprometida de los laicos. Este ha sido un esfuerzo sostenido durante todos estos años, en unas parroquias más que en otras. Se han producido varios momentos de reavivamiento de la acción pastoral focalizada en algún aspecto específico: catequesis, comunidades eclesiales de base, planeamiento pastoral, inserción de religiosas, etc.

5) Estos intentos han ido forjando una identidad diocesana y marcando un camino de superación en el trabajo pastoral, quedando una serie de vacíos sobre los que es necesario reflexionar y centrar la atención en los años que vienen, hasta lograr un buen plan diocesano de pastoral y la voluntad de los pastores de ejecutarlo en todos sus alcances, como debe ser.

6) La enorme extensión de la diócesis con su diversidad cultural y problemática, entre otros factores como la formación, contribuye a la incomunicación entre el clero, provocando que las acciones pastorales se den aisladas y que no se haga una constante revisión de la realidad y de la encarnación del Evangelio en esta realidad con la consecuente denuncia sistemática y coherente de las grandes injusticias que padece el pueblo.

7) Se nota una falta de continuidad en el accionar pastoral así como criterios de seguimiento que permitan la conformación y afinamiento de un proceso diocesano de pastoral de conjunto, con la participación de todos los sectores de la iglesia comprometidos en la diócesis de Tilarán.

8) Los resultados del corte evaluativo del proceso diocesano de pastoral, efectuado en 1986, no han sido suficientemente utilizados para retroalimentar dicho proceso. Sus alcances no han tenido la divulgación y reflexión requeridas para proyectar mejor la superación de la coyuntura diocesana actual.

9) Las preocupaciones del clero diocesano siguen siendo eminentemente "religiosísticas": surgimiento de vocaciones sacerdotales y la unidad del clero entre sí. Mantienen el foco de atención dentro de este sector de la iglesia lo que les resta fuerza para proyectarse a otros niveles, lo cual podría ser en sí parte de la solución de los problemas que más les preocupan: vocaciones y unidad.

10) La primera y segunda asambleas diocesanas de pastoral abren una brecha en el señalamiento y establecimiento de criterios y líneas de acción en el ámbito diocesano, que permitan perfilar e impulsar un proceso de pastoral de conjunto serio y profundo, atendiendo a una nueva evangelización.

11) Se detecta, a partir de la primera asamblea diocesana, la necesidad de asumir una eclesiología (expresada en el objetivo general diocesano) que unifique criterios en la generalidad de la diócesis y que sea satisfactoria

de cara a las respuestas que la realidad cotidiana, en todos los ámbitos, le exige a la iglesia conformada por laicos y clero.

12) La Misión Diocesana de 1991, conmemorativa de los quinientos años de evangelización, se presenta como un tiempo de fortalecimiento del proceso pastoral diocesano, sobre todo en el impulso que se pretende dar a la creación y fortalecimiento de las pequeñas comunidades cristianas.

13) Queda pendiente una subsiguiente asamblea diocesana para hacer un corte evaluativo de lo puesto en marcha hasta ahora a partir de aquella primera asamblea de 1988, y así poder retroalimentar el proceso pastoral de la diócesis de Tilarán.

14) Entrelazadas con las acciones pastorales los Obispos Román Arrieta y Héctor Morera han puesto a circular documentos, circulares y cartas pastorales orientando al clero y al pueblo y ofreciendo sus puntos de vista sobre aspectos en su mayoría religiosos. Destaca, por la importancia de la problemática que aborda, el pronunciamiento de Monseñor Arrieta sobre el proyecto de riego de Moracia.

15) Se nota a lo largo de las diversas denuncias en las que se ha visto involucrado algún obispo o sacerdote, una marcada falta de consenso y solidaridad del resto del clero diocesano.

16) Nuestros pastores han dado lo que han podido de sí, desde su formación, en su trabajo pastoral diocesano, tratando de responder a un pueblo que vive una problemática difícil de comprender y más aún de solucionar si no se halla eco en las autoridades civiles que tienen la responsabilidad de salvaguardar los intereses de estas inmensas mayorías, pero que hacen caso omiso de esto.

*no mencionada en la  
opinion...*

SEGUNDA PARTE :

EL MAIZ,  
LA CIZAÑA Y  
EL ABONO

"... otra cayó en tierra  
buena, creció y produjo  
el ciento por uno".

(Lc. 8,8)



## CAPITULO III:

# ECLESIOLOGIAS PRESENTES EN EL PROCESO PASTORAL DIOCESANO: TIPIFICACION



En este capítulo presentamos más de cerca el acontecer pastoral actual de la Diócesis de Tilarán, tal como lo percibimos desde nuestra óptica: Una evangelización de cristiandad corriente y otra con énfasis en el camino neocatecumenal, que sostienen una religiosidad tradicionalista. En medio de esta situación aparecen los movimientos apostólicos como espacios de participación laical, pero encerrados en su "carisma" y condenados a estancarse en el mismo si no logran asumir el espíritu del Objetivo Diocesano de la Pastoral, el cual es ampliamente compartido por las Comunidades Eclesiales de Base y la eclesiología que las sustenta.

Para perfilar o tipificar a cada una de estas eclesio  
logías\* vamos a utilizar esencialmente dos categorías: los  
fundamentos bíblico-teológicos que inspiran la existencia  
de un determinado modo de ser iglesia y el modelo de Reino  
de Dios que manejan.

No vamos aquí a identificar a determinada parroquia  
con alguno de estos "modelos", no nos mueve un interés de  
enfrentamiento en este sentido, además de que, sino en to-  
das, en la gran mayoría de parroquias se manifiestan sig-  
nos de uno u otro modo de ser iglesia más o menos arraiga-  
do en alguno de los grupos existentes en ellas.

Un modo de ser iglesia puede estar presente en la ge-  
neralidad de los creyentes de una parroquia, no tanto por  
la formación doctrinal que puedan tener, sino, sobre todo  
por su práctica histórica en la cotidianidad. A menudo ma-  
nejamos conceptos que en la práctica no vivimos o tergiver-  
samos su sentido con respecto a la enseñanza o experiencia  
del Evangelio de Jesús. Sin embargo, corresponde en este ní  
vel existencial a la conciencia y al proceso de conversión  
de cada creyente el ir percibiendo los aspectos en los que  
se da dicotomía o incongruencia entre la fe y la vida per-  
sonal e ir haciendo, animado por el Espíritu Santo, los a-  
justes correspondientes.

La reflexión teológica que pretendemos hacer se mueve  
por un camino diferente a esta revisión pragmatista e inten  
ta dilucidar una perspectiva "razonada-desde-la-fe" del "de-  
ber-ser" de la Iglesia Particular Tilaranense. Por supues-  
to, nos anima una opción personal por una de estas eclesio

---

\* Para una tipificación general, relativa al país, en fun-  
ción de los intereses de las distintas clases sociales,  
remitimos a "La Iglesia costarricense entre el Pueblo y  
el Estado: de 1949 a nuestros días". Ediciones Guayaacán.  
Páginas 280 a la 291.

logías, concretamente por la que promueve la comunión y participación laical a través de las Comunidades Eclesiales de Base (CEBs).

## 1. El modo eclesiástico tradicionalista.

### 1.1) Caracterización.

Corresponde esencialmente a lo que conocemos como el régimen de cristiandad, que tiene su origen en Europa, en el siglo IV y que "es una forma de insertarse la Iglesia en una sociedad, de la cual utiliza el aparato estatal (leyes, instituciones, presupuesto) para llevar adelante su propio proyecto pastoral. Como contrapartida el Estado recibe de la Iglesia la legitimación originada en el prestigio moral de ser la institución mediadora entre Dios y los hombres"<sup>61</sup>.

Podemos caracterizar esta iglesia tradicionalista por el sitio de honor que le da al poder económico y político y a aquellos que lo representan. La liturgia se utiliza para este fin: presentando a Dios como el Todopoderoso y dejando de lado que también es el Dios Pobre, defendiendo al poder como querido por Dios, como producto de la Providencia; adoptando esplendores de los adornos de palacio mientras rechaza la incorporación en el culto de elementos de la cultura popular; orando mucho por los que gobiernan y muy poco por los gobernados.

### 1.2) Teología subyacente en este modo eclesiástico.

En el tradicionalismo se maneja una teología elaborada en otros momentos históricos y en otras realidades y latitudes muy disímiles de la nuestra. Tales disparidades es pacio-temporales son aparentemente superadas por la aplicación ahistorizada que se hace de los principios teológicos. No estamos afirmando aquí que esta teología, elaborada a partir de la Edad Media en Europa, sea falaz o equivocada o inservible, sino que en aquel momento histórico y contex

---

61 Miguel Picado, La Iglesia costarricense entre Dios y el César. Iª edición. San José. DEI, 1988. Pág. 24. Cfr. Enrique Dussel: Hta. Gral. de la Iglesia de A.L. Pág. 174. citado por Picado, op. cit. pág. 25.

to cumplió su papel pero ha sido, en su aplicación, superada por las circunstancias, las cuales exigen otro nivel de reflexión teológica. Podríamos decir que así como la Teología Veterotestamentaria no es aplicable en todo a la situación neotestamentaria, aunque la posibilita, así la teología tradicional no es aplicable en su totalidad a la realidad actual.

"Es cierto que la teología tradicional se preocupó también de las cuestiones llamadas 'políticas'. Pero su consideración de lo político se muestra impropia para captar lo político, tal como podemos hacerlo hoy por medio de las ciencias de lo social. Esta teología se movía todavía dentro del espacio que le ofrecía la mediación filosófica. La problemática dentro de la que estudiaba la cuestión social y política estaba marcada por el idealismo; incapaz de percibir los datos positivos de los hechos y situaciones sociales"<sup>62</sup>. Analógicamente, es la teología tradicional también la posibilitadora e impulsora de una teología latinoamericana que responda a la realidad de estas latitudes. Sin embargo, en nuestra diócesis se continúa en gran medida, en muchos aspectos de la vida parroquial, anclados en el pasado, sosteniendo un modo de ser iglesia que no responde a los desafíos que la realidad cotidiana nos está exigiendo a todos, como es el trabajar para que se dé el paso de condiciones de vida menos humanas a condiciones más humanas<sup>63</sup> en un gran sector de la población; condición que es indispensable para que exista una verdadera paz social, la cual es fruto de la justicia<sup>64</sup>. Otro reto que se nos plantea a diario es la real participación de los seglares en el accionar pastoral y la correspondiente asunción de su actividad en el mundo en las celebraciones litúrgicas, en la evangelización, en la catequesis y en la formación, así co

---

62 Clodovis Boff, Teología de lo político: sus mediaciones Edic. Sigüeme. Salamanca, 1980. Pág. 44.

63 Medellín, Introducción, cita P P # 21 de Paulo VI.

64 Mensaje de Paulo VI, enero de 1968, citado en Medellín: Paz, 2ª parte (2-14).

mo en la pastoral social, tarea esta última relegada o reducida a la mera teoría quedando la comunidad cristiana hambrienta de testimonio y profetismo.

### 1.3) Aplicación de las orientaciones del Magisterio.

Los simpatizantes del tradicionalismo se apropian de la palabra del Magisterio de la Iglesia para mantener sus afirmaciones y justificar sus actitudes de evasión de los compromisos que la realidad les plantea. Por eso, se apoyan en la palabra del Magisterio de la cristiandad, tradicionalista, de épocas pasadas y próximas y aunque en teoría aceptan las recomendaciones de los documentos recientes de la Iglesia y más exigentes de un compromiso claro al lado de los pobres, que constituyen las mayorías, en la práctica evaden tales compromisos y hacen caso omiso de recomendaciones pastorales comprometedoras.

### 1.4) Uso del dato bíblico.

No escapa a la situación descrita en el párrafo anterior el uso que hacen del dato bíblico, de la Palabra revelada, la cual es sacada de contexto e interpretada desde una actitud triunfalista\*. Se evitan las actualizaciones del mensaje evangélico, se anuncia y proclama como una acción ocurrida en tiempos pasados y de la que se esperan las consecuencias en tiempos futuros saltándose el hoy. Se enfatiza la divinidad de Jesús, su señorío y se evita manifestar en toda la amplitud su dimensión humana y su comportamiento social y su comportamiento frente a los poderes de este mundo.

Hemos tenido aquí la tentación de ejemplificar con partes de homilias de sacerdotes diocesanos que hemos escuchado y grabado desde antes y a lo largo de esta reflexión.

\* Triunfalismo: Actitud real o supuesta de seguridad en sí mismo y de superioridad respecto a los demás a causa de sobrestimar la valía propia. // Optimismo exagerado procedente de esta estimación. // Manifestación pomposa de esta actitud. ( Diccionario USUAL. Edic. Larouse. México. Sexta edición. 1985.).



Sin embargo, no nos ha parecido conveniente porque se presta para desviar la atención de lo que realmente nos interesa en virtud de la instauración del Reino de Dios que al fin de cuentas es lo único absoluto<sup>65</sup> y todo lo demás es añadidura<sup>66</sup>.

#### 1.5) Lugar de la liturgia.

La cristiandad da un lugar preponderante a la litur-gia desde una perspectiva triunfalista: los ornamentos y vasos sagrados nos transmiten más la imagen de una celebra - ción en la mesa de un palacio en la Edad Media, que la conmemoración de la humilde cena pascual de Jesús. Se da mu - cho énfasis al rito, más que a la participación de los creyentes. Los signos litúrgicos se utilizan de forma estereotipada sin adaptarlos a la situación cultural de la asam - blea, por lo que ésta, en la mayoría de las ocasiones no los entiende ni conoce su significado. En todo caso aparecen como signos impuestos a la comunidad y no salidos de ella o asimilados por ella.

La solemnidad de una celebración, en la cristiandad, se caracteriza o define por el mayor uso de ropajes, uten - slios, gestos, incienso, cantos "gregorianos", etc. sin mi-rar a la real participación de la asamblea (masiva casi siempre) reunida. En este tipo de celebración no se acepta el llanto de los niños, ni su inquietud, o el saludo de los amigos que se encuentran; importa más el silencio por el silencio. El templo es tomado como "casa de oración" y ésta en sentido contemplativo, lo cual es sólo una forma de la oración.

#### 1.6) Actitud frente a la piedad popular.

En el tradicionalismo eclesiástico se sostiene una división práctica entre la dimensión social del compromiso cristiano y la dimensión religiosa. Esta se acentúa en de-

---

65 Puebla nº 226- 231.

66 Mt. 6,33.

trimento de la otra. Se fomenta una espiritualidad manifiesta como pietismo, concebida como la expresión repetitiva de fórmulas de oración aisladas del contexto sociocultural en el que vive la gente y vaciada de verdadera adhesión a la fe por parte de los "practicantes", por tanto, carente de significado y contenido realmente cristiano; propia de siglos pasados pero fuera de perspectiva después del Concilio Vaticano II y de los subsecuentes documentos de la Conferencia Episcopal de América Latina, como Medellín y Puebla, que promueven una espiritualidad que manifieste coherencia entre fe y vida, en la que la oración sea la expresión más profunda del sentir del ser humano: sus gozos y esperanzas, sus angustias y temores<sup>67</sup>, en la realidad donde la historia les ha puesto<sup>68</sup>. Afirmamos con Puebla que es necesario revalorizar "la religiosidad popular, pues a pesar de sus desviaciones y ambigüedades, expresa la identidad religiosa de un pueblo y, al purificarse de eventuales deformaciones\*, ofrece un lugar privilegiado a la Evangelización"<sup>69</sup>. Coincidimos con Medellín en que "sin romper la caña quebrada y sin extinguir la mecha humeante, la Iglesia acepta con gozo y respeto, purifica e incorpora al contenido de la fe los diversos 'elementos religiosos' que se encuentran presentes en esta religiosidad como 'semilla oculta del Verbo' (...) Es igualmente propio de la fe, aun incipiente y débil un dinamismo y una exigencia que la lleva a superar constantemente sus motivaciones inauténticas para afirmarse en otras más auténticas".

*El pueblo del andaluz*

#### 1.7) Orientación de la catequesis.

En la cristiandad como modo de ser iglesia es caracte

67 Vat. II, GS.

68 Puebla nº 24 - 92: Esta realidad descrita para el subcontinente latinoamericano no es ajena a la Diócesis de Tilarán.

\* El subrayado es nuestro.

69 Puebla nº. 109.

rística la rigidez que adquiere el cuerpo doctrinal, así, por ejemplo, la catequesis se reduce a la enseñanza y memorización de un conjunto mínimo de formulaciones. Los catequizandos (sin distinción de edades ni de condición social) aprenden artículos doctrinales, pero tienen poca oportunidad de relacionar su experiencia de vida con los contenidos recibidos. Así la catequesis promueve una moral que responde a los intereses de los sectores dominantes de la sociedad (obediencia, sumisión, respeto que no admite cuestionamientos a las autoridades) y mantiene escondida la formación en la lucha por la justicia y la solidaridad<sup>70</sup>.

#### 1.8) Administración pastoral.

La manera de administrar las parroquias que se deriva de la cristiandad es característica. En la pastoral se evita y restringe la participación de los laicos en la toma de decisiones y aún en la realización de tareas en las poblaciones, fundamentándose en el argumento de que el Pastor es el único que conoce lo que más conviene al rebaño y que el pastoreo es exclusivo de la condición clerical o de ministros ordenados. A veces ocurre que se ofrece a los laicos una participación controlada o aparente en la que se les permite opinar pero no decidir; al fin y al cabo termina prevaleciendo lo que el sacerdote ya había decidido que se haría. Se presta este tipo de "participación" laical para mantener la situación en favor de los sectores dominantes de la sociedad, aunque no sea esto, por supuesto, lo que el clero pretende.

La planificación pastoral es prácticamente inexistente en las parroquias con predominio de la cristiandad o tradicionalismo. Si se propone algún lineamiento u objetivo por lograr, tal "proposición" se hace impuesta desde arriba y los laicos "consultados" se limitan a asentir, o en otros casos se establecen criterios de trabajo u objetivos sin to-

---

<sup>70</sup> Miguel Picado, La Iglesia costarricense entre Dios y el César. Ia. Edición. San José. DEI, 1988. Pág. 33.



mar en cuenta el contexto sociocultural, ni un diagnóstico previo de la realidad en la que la gente trabaja por la construcción del Reino. Se maneja el quehacer pastoral en un llamado ámbito "espiritual" o "religioso" aislado de las situaciones humanas en el mundo, contrario a lo que Jesús enseña en el Evangelio.

La participación de los laicos en las tareas temporales no se asume como acción de iglesia, sino que se mira con reserva y sin hacer ninguna diferenciación se califica de acción profana toda acción laical en este terreno. No se respeta la autonomía de los seculares y se les impone sin más lo que deben hacer, contrario a lo que establecen diversos documentos de la Iglesia<sup>71</sup>.

### 1.9) Administración económica.

En el aspecto económico se mantienen ciertos prejuicios o especie de tabúes que ponen una barrera entre quienes aportan los dineros y quienes los administran. El dinero, en alguna medida visto como signo de maldad y tentación no es tema de conversación libre, no se ve bien; los fieles lo dan y se sienten cohibidos de solicitar algún informe de cómo se ha utilizado. Sólo por la buena voluntad de muchos párrocos es que se ofrecen informes económicos a los feligreses de las entradas y salidas económicas habidas en la parroquia a lo largo de cada año.

## 2. El modo neocatecumenal<sup>(72)</sup>

### 2.1) Caracterización.

Es definido por sus líderes como "un camino postbautismal de conversión profunda, el camino neocatecumenal", diferenciándolo de los movimientos apostólicos. El neocatecumenal

---

71 PP nº 81. "Medellín", Movimientos de seculares: criterios teológicos. II reimpresión. Edit. Metropolitana. Imprenta Metropolitana. San José. C.R. 1969. Pág. 62. También Puebla nº 154. En especial véase la exhortación apostólica "Christifideles Laici", de Juan Pablo II, 1988.

72 En ciertos puntos seguimos a José Amando Robles en su estudio de los "Movimientos eclesiales de la Iglesia en C.R.". Publicado en Mensajero del Clero. Nº 11. Set. 1983.

menado apareció en España en 1964, coincidiendo con el término del Concilio Vaticano II. Llegó a Costa Rica diez años después. Es considerado un movimiento postconciliar. "Se desarrolla en torno a lo espiritual cristiano tomado en su dimensión interiorizante". "Tiene como objetivo la creación de comunidades insertas en las parroquias", aglutinando gentes de todos los estratos sociales. "Supone un largo proceso de formación, unos doce años, en torno al cual se desarrolla, por lo que es selectivo y restrictivo". Cuenta con la presencia de sacerdotes. "Es detectable una tendencia hacia la autonomía en su organización y en sus ministerios". No aporta propiamente un modelo de iglesia, como lo hace la cristiandad, sino una espiritualidad dentro de este modo eclesiástico.

## 2.2) Teología que impulsa a esta espiritualidad.

El catecumenado está marcado por la teología del sacrificio\*. Destacan la cruz como plantada en el centro del Evangelio. Como que toda la vida de Jesús tiende y lo lleva hacia la cruz y los discípulos no están exentos de la crucifixión, lo cual debe ser recibido con resignación en la vida, según interpretan que lo hace Jesús. La cruz es si nónimo de salvación, es el lugar privilegiado en el que se realiza (en ella Cristo nos redimió, luego, en ella se realiza la salvación del cristiano). Anunciar la salvación es anunciar la cruz: descubrir la propia incapacidad del hombre para superar por sí mismo las situaciones de alienación, infelicidad, incapacidad de dar por sí solo sentido a la vida y es anunciar la victoria de Cristo y que sólo El pudo lograr y de la que hace partícipes a los hombres para que ellos solo tengan que regocijarse en la celebración de los sacramentos, en especial la Eucaristía, animados por la Pa labra de Dios, sin más compromiso.

Al morir Jesús en la cruz muestra su amor y nosotros

---

\* Inscrita dentro de las corrientes de la teología tradico nalista, en sus formas más reaccionarias.

*No fundamentalista  
pero esencial - pasifista*

al aceptar el sufrimiento -la cruz- que otros nos infringen estamos muriendo con Jesús en la cruz, por tanto, de -mostrando nuestro amor hacia los demás. Hay que acotar que esta proposición nos lleva a concluir que al fin de cuentas amar es, de alguna manera, soportar a los demás, o al menos soportar el sufrimiento que nos causan; lo cual, desde la perspectiva del perdón es verdadero, pero tal concepción llevada al extremo nos conduce a justificar la existencia de la injusticia y la muerte como necesarias -incluso, quizá como buenas- para que podamos salvarnos. Como si a través de la muerte (que es todo lo que se opone a la Vida) pudiera darse la vida. Dios está de parte de la vida. El es la Vida. No quiere la muerte, más aún la aniquila<sup>(73)</sup>, está contra todo lo que produce muerte y la manera como está organizada "la vida" en nuestro mundo occidental va en detrimento de la vida de muchas personas, es una maquinaria de muerte a través de la injusticia institucionalizada que denuncian Medellín, Puebla y otros documentos<sup>74</sup>. La fuerza de los mecanismos de dominación de la sociedad occidental es tal que pareciera que influye aún en formulaciones doctrinales de las iglesias cristianas, no sólo de la católica. Para ilustrar valga un ejemplo: En los años en que la deuda externa de América Latina se volvió impagable\* una frase del Padre Nuestro cambió su redacción y por ende su sentido. Antes decíamos "perdónanos nuestras deudas como nosotros perdonamos a nuestros deudores". Esta frase está desde la perspectiva de la justicia bíblica tratando de evitar las injusticias contra los pobres. Ahora decimos "per

---

73 Rom. 8, 31-39.

74 Remitimos en concreto a un documento del Secretariado Episcopal de América Central (SEDAC): "Nuestra Salvación es Cristo", San José, 1984, que presenta una panorámica de la región centroamericana y su problemática. No cabe duda que hay estudios más recientes que demuestran que la situación empeora en vez de mejorar.

\* Cada costarricense debemos al nacer ochocientos mil colones a los bancos internacionales. Podremos pagarlos? Fuente Telenoticias (Canal7), reportaje a fines de 1990.

dónanos nuestras ofensas como nosotros perdonamos a los que nos ofenden". Aunque pareciera sinónima de la anterior no lo es, pues una deuda no es lo mismo que una ofensa. Con la frase anterior al Concilio si el deudor no pagaba, porqueno podía, el prestamista debía perdonarlo para recibir él a su vez el perdón de Dios; perdonarlo es perdonarle la deuda. Con la frase actual cuando el deudor no puede pagar, entonces está ofendiendo al prestamista (antes era el prestamista el que ofendía al exigir el pago de la deuda), éste le perdona la ofensa pero sigue exigiendo el pago de la deuda como si eso nada tuviera que ver con el amor a Dios y a los hermanos. La nueva frase está desde la lógica del mercado, no desde la lógica del Evangelio: el amor<sup>75</sup>. Antes era pecado cobrar, ahora es pecado deber. Una teología sacrificial justifica estas situaciones<sup>76</sup>.

### 2.3 Aplicación del Magisterio de la Iglesia.

Las orientaciones del Magisterio son aceptadas hasta el límite en que no afecten los postulados de la teología sacrificial en la que se sustenta el camino neocatecumenal. Como corresponde a un movimiento que promueve la vigencia y permanencia de la cristiandad con acentuado énfasis en una espiritualidad abstraída de la realidad, echa mano de aquellas declaraciones del magisterio que justifican de alguna manera tal modo de ser iglesia.

Los pronunciamientos del magisterio en torno a los álgidos y numerosos problemas sociales, económicos y culturales que aquejan a los pueblos latinoamericanos, de los que somos parte, no son asumidos en toda la dimensión que tales documentos proponen<sup>77</sup>, sino sólo en su dimensión sacrificial. El camino neocatecumenal no acepta la idea de que

---

75 Cfr. Franz J. Hinkelammert, La deuda externa de América Latina: El automatismo. 1ª edición. DEI, San José, C.R. 1988. En especial el capítulo VII.

76 Franz J. Hinkelammert, La fe de Abraham y el Edipo occidental. 1ª edic. DEI San José, C.R. 1989. Capítulo I.

77 Cfr. Puebla 12,14,16,24-70,87-90, etc. También "Los fieles laicos", de Juan Pablo II, n243.

a la Iglesia (jerarquía y laicos) le corresponde expresar su palabra y realizar acciones en pro de los más pobres, o en denuncia de las injusticias propias del sistema social, político y económico en el que vivimos. Esto, dicen algunos líderes neocatecúmenos "es una tontería de unos cuantos cabezas calientes"<sup>\*\*</sup>. Puebla refuta estas actitudes: "Se observa: la persistencia de laicos y movimientos laicales que no han asumido suficientemente la dimensión social de su compromiso, tanto por aferrarse a sus intereses económicos y de poder, como por una deficiente comprensión y aceptación de la enseñanza social de la Iglesia" (...) (se observa también) la existencia de movimientos laicos que se distorsionan por una excesiva dependencia de las iniciativas de la jerarquía (...) Resulta de particular gravedad el hecho de un insuficiente esfuerzo en el discernimiento de las causas y condicionamientos de la realidad social y en especial sobre los instrumentos y medios para una transformación de la sociedad. Esto es necesario como iluminación de la acción de los cristianos para evitar, tanto la asimilación acrítica de ideologías como un espiritualismo de evasión<sup>78</sup>.

*Algunas referencias*

#### 2.4) Uso del dato bíblico.

El neocatecumenado asume a Jesús, la Palabra, esencialmente en su misterio de muerte y resurrección de lo cual da testimonio la Palabra o Sagrada Escritura. De ahí que la lectura de ésta tenga gran importancia y un carácter extraordinario: se va leyendo de forma gradual, no para conocer con la mente, sino con el corazón, es decir, es un acercamiento desde una actitud orante y no intelectual. La Palabra de Dios se manifiesta para el neocatecúmeno como una fuerza que mueve la historia. La Palabra es alguien a quien se da la adhesión en la fe.

<sup>\*\*</sup> Escuchado en una homilía de un sacerdote neocatecúmeno, en 1990.

\* En todos los casos el subrayado es nuestro.

78 Puebla 824, 825, 826.

Un elemento sacramental, de profundas raíces bíblicas, al que se le da un lugar privilegiado es la celebración de la Eucaristía, misterio de la Pascua del Señor, en torno al cual el Espíritu Santo despliega toda la economía salvífica. La Palabra y la Eucaristía son sus dos fuentes principales de alimentación, lo que da a la celebración de la Vigilia Pascual un valor especial como momento privilegiado de gozo y fortalecimiento. Sin embargo, la interpretación de los textos bíblicos se hace de manera ahistorizada en torno a acontecimientos pascuales que se realizaron en el pasado y que hoy solamente se celebran. Tales acontecimientos afectan la vida de las personas de modo individual, casi siempre desde una moral del sexto mandamiento, sin llevarlas a un análisis y confrontación con la realidad social en sus aspectos económico y político, sin hacer suyo como objetivo de lucha la pobreza de las mayorías. Los pobres se miran desde la perspectiva de la cristiandad: son aquellos de los que Jesús dijo que siempre existirían y ellos son los primeros culpables de ser pobres. La pobreza es interpretada por el neocatecumenado en un sentido moral: el pecado. Ser pobre es ser pecador o viceversa y salir de la pobreza es estar en la gracia sacramental que sólo Jesucristo muerto y resucitado da<sup>79</sup>. Algunos textos bíblicos son utilizados para justificar esta proposición.

#### 2.5) Lugar de la liturgia.

Es la actividad privilegiada en el camino neocatecumenal, en ella se realizan. Ponen mucho empeño en enfatizar el significado de los ritos, con referencia al Antiguo Testamento o al tiempo de Jesús o de la Iglesia primitiva, pero de espaldas a la realidad actual, sin asumirla, a no ser en la dimensión de la moral individual.

Usan variedad de signos y símbolos para dar ambientación a las celebraciones, dentro de los que destacan los or

---

79 Fuente: Entrevista con catequistas del neocatecumenado, Tilarán, 1989 (ver apéndice 1).

namentos sagrados y los "lugares-signo" de la celebración como el altar, el ambón, el cirio pascual, etc.

Por la catequesis que van recibiendo los iniciados en el neocatecumenado la celebración litúrgica, así preparada y ambientada, tiene un alto sentido místico-espiritualista siendo fácilmente conducidos a querer escapar de las realidades del mundo y refugiarse en la actividad litúrgica, pánacea de la vida, lugar de encuentro con el Resucitado.

Afirmamos con Puebla que "la liturgia, como acción de Cristo y de la Iglesia, es el ejercicio del sacerdocio de Jesucristo; es cumbre y fuente de la vida eclesial". Es encuentro con Dios y los hermanos; banquete y sacrificio realizado en la Eucaristía; fiesta de comunión eclesial, en la cual el Señor Jesús, por su misterio pascual, asume y libera al Pueblo de Dios y por él a toda la humanidad cuya historia es convertida en historia salvífica para reconciliar a los hombres entre sí y con Dios. La liturgia es también fuerza en el peregrinar, a fin de llevar a cabo, mediante el compromiso transformador de la vida, la realización plena del Reino, según el plan de Dios<sup>80</sup>. Sin embargo, se detecta que a veces "la participación en la liturgia no incide adecuadamente en el compromiso social de los cristianos". La instrumentalización que a veces se hace de la misma, desfigura su valor evangelizador<sup>81</sup>.

*Este texto se refiere a aspectos de la doctrina eclesial*

## 2.6) Catequesis y actitud frente a la piedad popular.

El neocatecumenado tiene estructuradas sus propias catequesis, las cuales van en función del desprendimiento personal, es decir, la conversión como renuncia al mundo, de ahí que no se ocupe expresamente de la evangelización de la religiosidad popular en un nivel más profundo que aquel en el que se pueda hacer en cualquier parroquia tradicionalista en la que no se sigue el camino neocatecumenal.

La religiosidad popular se lleva en la iglesia tradi-

\* En todos los casos el subrayado es nuestro.

80 Cfr. Puebla 918. ---- 81 Puebla 902.



cionalista como un lastre beneficioso: mientras la gente viva una religiosidad inconciente (fideísta, acrítica, sacramentalista, al margen del poder transformador de la realidad que tienen los sacramentos) es mejor pues no le complican la vida a la jerarquía poniéndola en tensión con los poderes políticos y económicos.

Los contenidos de las catequesis sólo pueden ser conocidos a través de la participación directa en una comunidad neocatecumenal.

## 2.7 Administración Pastoral.

El planeamiento pastoral no parte propiamente de un diagnóstico de la realidad social, económica, política, etc. de la parroquia, sino de cierta orientación hacia el campo de la vivencia de la fe, en abstracto. Esto es porque las catequesis del camino neocatecumenal ya están programadas y dosificadas, con cierto margen de flexibilidad en el tiempo, de manera que no parten ni tienen como fin la transformación en la dimensión del compromiso social<sup>82</sup>, sino, la formación doctrinal de los iniciados en el proceso.

De hecho no hay un planeamiento pastoral explícito, si no la formación de comunidades neocatecumenales en la parroquia, las cuales al alcanzar cierto grado de madurez en la fe se proyectan a otras comunidades geográficas dando servicios como catequistas, delegados de la Palabra, animadores de la liturgia, etc. Esta proyección de los seglares así como la manera en que deben hacerlo es establecida desde arriba por los catequistas de las comunidades neocatecumenales, siguiendo las directrices que van ofreciendo los catequistas itinerantes.

## 2.8) Administración Económica.

La economía parroquial, en una parroquia cuya opción es la formación de comunidades neocatecumenales, se maneja de

---

82 Remitimos a Puebla nº 974 al 976.



manera similar a las demás parroquias tradicionalistas. Algunas han logrado un alto nivel de organización para la recaudación de colectas e inclusive el diezmo, sin embargo, lo que es propiamente la administración de los dineros, por lo general, se mantiene centralizada por parte del párroco.

### 3. Los Movimientos Apostólicos como Movimientos de Transición.

Gran parte de los movimientos apostólicos (al menos ocho) echaron sus raíces en las diócesis de Costa Rica en las décadas del 60 y 70, posteriores al Concilio. Ahora bien algunos de ellos (al menos cuatro) nacieron antes del Concilio, en la década del 40<sup>83</sup>. Esto nos permite observar que los movimientos apostólicos gravitan alrededor de un movimiento de renovación de la Iglesia, como movimientos de transición entre el modelo de Iglesia anterior al Concilio y el nuevo modelo impulsado por éste<sup>84</sup>. De esto no han tomado conciencia muchos dirigentes de movimientos y siguen trabajando (sin revisar resultados y sin hacer ajustes) como si estuvieran prendiendo fuego al mundo, como si su movimiento apostólico fuera la solución a todos los males del planeta.

Es necesario un alto en el camino de los movimientos apostólicos, una buena evaluación de lo actuado y el empeño por asumir la realidad de los pueblos y los lineamientos pastorales diocesanos de cara al futuro. Algunos movimientos descubrirán entonces que tienen que cambiar sus prácticas evangelizadoras, incluso, que tienen que desaparecer en su actual forma para que pueda surgir una auténtica pastoral popular o por lo menos una pastoral más enraizada en

---

83 Un estudio muy completo de los movimientos apostólicos se encuentra en "Mensajero del Clero" nº 11, setiembre de 1983, elaborado por José Amando Robles, en 1982. Aquí utilizamos algunos datos ofrecidos en ese informe.

84 Los documentos conciliares, Medellín y Puebla son profusos en referencias a la renovación de la Iglesia.

*mucho  
en todos*

el pueblo y en sus realidades<sup>85</sup>.

El problema de los movimientos apostólicos es que responden a un régimen de neocristiandad y no han asumido los lineamientos pastorales posteriores al Concilio<sup>86</sup>. Son el rastrojo\* de la cristiandad.

Se distinguen los movimientos apostólicos de reforma de los de despertar o reavivamiento religioso. Los de reforma nacen antes del Concilio y pretenden cambiar algunas cosas que ven malas en la sociedad o en la cultura; vgr. evangelizar los ambientes (MCC). Para ello parten del principio de que la Iglesia está bien como está y no hay nada que cambiar en ella\*\*. Los movimientos de reavivamiento nacen después del Concilio y se abocan a mejorar algunas prácticas eclesiológicas formales: la liturgia, la manera de orar, etc., centrando los cambios a realizar en la Iglesia, al margen de la realidad donde ésta se desarrolla. Tratan de propiciar una experiencia religiosa más fuerte, al margen del contexto sociocultural<sup>87</sup>.

Los movimientos apostólicos son todavía en nuestra diócesis de Tilarán una opción pastoral de peso. En ellos se aglutina un alto porcentaje de los laicos que participan más de lleno en la evangelización y en los quehaceres pastorales de nuestras parroquias. En unas parroquias mejor que en otras han ido cumpliendo su tarea de elementos de tran-

---

85 Cfr. "Mensajero del Clero", nº 11, pág. 56.

86 "Mensajero del clero", citado, pág. 55.

\* Rastrojo: Paja de la mies que queda en la tierra después de segar. (Dicc. USUAL. Edic. Larouse. Méx. VI ed, 1985) Por la comparación que manejamos de esta exposición con la siembra y la siega nos parece adecuada esta afirmación.

\*\* Es necesario aclarar en este sentido que en la Diócesis de Tilarán un sector de los dirigentes del MCC ha hecho un gran esfuerzo en los últimos años para encarnarse en la realidad, cuestionando a la vez algunos aspectos eclesiológicos que se detectan en contradicción con la práctica cristiana.

87 Cfr. Miguel Picado, La Iglesia costarricense entre el Pueblo y el Estado, págs. 85 - 107.

sición entre la iglesia de cristiandad y la iglesia comunidad de fe, culto y amor, en la que se vive el equilibrio entre la pastoral profética, la pastoral social y la pastoral litúrgica\*, de cara a la realidad de los pobres, preferidos de Jesús y de su Iglesia<sup>88</sup>.

Para que realicen mejor su misión de elementos de transición, para que este proceso sea acelerado con el aporte de los movimientos apostólicos, se impone que ellos asuman el proceso pastoral que potencialmente impulsa el objetivo general diocesano y no que los movimientos sean asumidos por el proceso como algunos esperan, con lo que el proceso pastoral diocesano continuaría arrastrando un sobrepeso muerto que no le permitiría despegar.

Dentro de los aspectos positivos de los movimientos apostólicos hay que destacar el espacio de participación laical que han abierto. Esta es su mayor riqueza para la Iglesia. En este sentido han abierto camino. También debemos rescatar el compromiso social latente o presente en algunos de los movimientos. Ahí está el germen del nuevo modelo de Iglesia que cada día se impone más como una necesidad urgente para la mayoría de los laicos que integran la Iglesia Particular de Tilarán.

#### 4. El Modelo de las Comunidades Eclesiales de Base (CEBs).

##### 4.1) Caracterización

El Magisterio de la Iglesia Latinoamericana, en el documento de Puebla establece que "las Comunidades Eclesiales de Base, como comunidad, integra familias, adultos y jóvenes, en íntima relación interpersonal en la fe. Como ecclesial es comunidad de fe, esperanza y caridad; celebra la Palabra de Dios en la vida, a través de la solidaridad y compromiso con el mandamiento nuevo del Señor y hace presen

---

\* Una definición de estos tres campos de acción de la Iglesia la encontramos en "Luz para alumbrar a las Naciones" Carta pastoral de la CECOR sobre catequesis. Junio, 1984.

88 Puebla 1141 al 1143. Mejor desde 1134 - 1147.

te y actuante la misión eclesial y la comunión visible con los legítimos pastores, a través del servicio de coordinadores aprobados. Es de base por estar constituida por pocos miembros, en forma permanente y a manera de célula de la gran comunidad"<sup>89</sup>. Las CEBs constituyen una respuesta, desde la realidad y de cara a ella, que se esfuerzan por dar los cristianos a las exigencias del Evangelio. "Los cristianos unidos en comunidad eclesial de base, fomentando su adhesión a Cristo, procuran una vida más evangélica en el seno del pueblo, colaboran para interpelar las raíces egoístas y consumistas de la sociedad y explicitan la vocación de comunión con Dios y con sus hermanos, ofreciendo un valioso punto de partida en la construcción de una nueva sociedad, 'la civilización del amor'.//Las Comunidades Eclesiales de Base son expresión ~~del amor~~ preferente de la Iglesia por el pueblo sencillo; en ellas se expresa, valora y purifica su religiosidad y se le da posibilidad concreta de participación en la tarea eclesial y en el compromiso de transformar el mundo"<sup>90</sup>.

A través de las CEBs se rompe el modelo de la cristiandad en todas sus formas y se explicita el proyecto o modelo de la Iglesia de los Pobres, el pueblo sencillo al que se refiere Puebla. "No debemos contraponer los dos modelos de Iglesia de una manera maniquea, como se opone el bien al mal"<sup>91</sup>. Ciertamente la cristiandad y el modelo de la Iglesia de los Pobres son diferentes, pero en el vientre de la cristiandad se gesta el nacimiento del nuevo modelo de iglesia, sin dejar de ser la misma Iglesia. La semilla vieja y endurecida muere para que nazca la nueva planta. De la semilla que muere se nutre la palnta, así de la Cristiandad que es superada, se nutre el modelo nuevo de la Igle -

---

89 Puebla 641.

90 Puebla 643 -644.

91 Pablo Richard, La fuerza espiritual de la Iglesia de los pobres. 1ª edic. San José, DEI, 1987. Pág. 23.

sia de los preferidos de Dios<sup>92</sup>, los pobres. "Debemos tener mucha claridad teórica para diferenciar ambos modelos de Iglesia, pero también debemos tener una gran flexibilidad histórica para tolerar pacientemente la convivencia de ambos"<sup>93</sup>. No se trata de destruir la cristiandad e imponer sin más un nuevo modelo de iglesia, sino de ofrecer un espacio a los pobres en el que puedan vivir su fe auténticamente. "Nuestro objetivo es defender la posibilidad y legitimidad de construir una Iglesia que haga creíble el Evangelio en el mundo de los pobres y una Iglesia en la que realmente los pobres se sientan en casa"<sup>94</sup>. Una Iglesia que no sea legitimada por los poderes de este mundo, sino, por el poder del amor concreto. "Con mucha claridad teórica y flexibilidad histórica podremos construir este modelo nuevo de la Iglesia de los Pobres sin romper la unidad de la Iglesia, sin romper la unidad del Cuerpo de Cristo, sin romper la unidad del Pueblo de Dios, pero tampoco podemos excluir de la Iglesia a aquellos que son los preferidos de Dios: los pobres, los pequeños, los humildes, los oprimidos"<sup>95</sup>.

La Iglesia de los Pobres no se opone a la Iglesia institucional, pues es la misma Iglesia con un renovado espíritu<sup>96</sup>. La Iglesia de los pobres se propone como un nuevo modelo de Iglesia, no como una nueva iglesia. Por eso, el modelo de la Iglesia de los Pobres a lo que se opone es al modelo de la Iglesia de Cristiandad, pues este modelo está concebido desde el poder y no desde los pobres como lo quiere el Evangelio. La Iglesia de Jesús, la Iglesia que es católica, no puede identificarse con el modelo de cristiandad sin perder su identidad cristiana, por tanto, la Iglesia de Jesús no puede oponerse a la Iglesia de los Pobres.<sup>97</sup>

---

92 Puebla 1143.

93 P. Richard, La fuerza... pág. 23.

94 Ibidem.

95 Ibidem.

96 P. Richard, op. cit. págs. 31-32.

97 Puebla 623, 624.

Si a menudo se le hacen críticas a la Iglesia desde el seno de la Iglesia de los pobres, desde la Teología de la liberación, no es porque se le rechace a ella, sino, porque se rechaza la identificación que hace con el modelo de la Cristiandad, alejándose del Evangelio. Es pues, una crítica evangélica y sana y no de desvalorización hacia la Iglesia misma como Sacramento de Jesucristo.

De hecho la Iglesia de los Pobres siempre ha existido permaneciendo fiel a Jesucristo, en aquellos que desde su pobreza han tratado de liberarse y en aquellos que en todos estos siglos se han puesto del lado de los pobres, de los preferidos de Jesús. Como aquel "resto de Israel"<sup>98</sup>, así la Iglesia de los Pobres ha permanecido y ahora brota con fuerza en estas tierras fecundadas por el Espíritu Santo.

Ignorar las carencias y dolores de los pobres, evangelizarlos desde arriba, no apoyar sus proyectos de liberación que les permitan pasar de condiciones de vida inhumanas a condiciones más humanas<sup>99</sup>... es excluirlos de la Iglesia de Cristo.

Con los Obispos reunidos en Puebla en 1979 celebramos el auge que a partir de la década del 60 han tenido las CEBs, que "constituyen un motivo de alegría y de esperanza para la Iglesia. En comunión con el Obispo y como lo pedía Medellín, se han convertido en focos de Evangelización y en motores de liberación y desarrollo"<sup>100</sup>. Son las CEBs una rica fuente de ministerios laicales: animadores de comunidades, catequistas, misioneros. Hoy por todas las regiones de América Latina encontramos sus frutos. "Crean mayor interrelación personal, aceptación de la Palabra de Dios, revisión de vida y reflexión sobre la realidad, a la luz del Evangelio; se acentúa el compromiso con la familia, con el trabajo, el barrio y la comunidad local. Señalamos con ale

---

98 Ezeq. 12,16; Lc. 12, 32-34.

99 Pablo VI, PP nº 21, citado en Medellín, Introducción.

100 Puebla 96.

gría, como importante hecho eclesial particularmente nuestro y como 'esperanza de la Iglesia', la multiplicación de pequeñas comunidades. Esta expresión eclesial se advierte más en la periferia de las grandes ciudades y en el campo. Son ambiente propicio para el surgimiento de los nuevos servicios laicales. En ellas se ha difundido mucho la catequesis familiar y la educación de la fe de los adultos, en formas más adecuadas al pueblo sencillo"<sup>101</sup>.

Desde las CEBs, como desde la tierra fecunda brota la nueva planta, se gesta un nuevo modelo de Iglesia, la Iglesia de los Pobres, que a la vez "es el modelo de Iglesia que permite, orienta y fortalece el tipo de vivencia cristiana en CEB"<sup>102</sup>. La existencia de la Iglesia de los Pobres no se percibe por la existencia de CEBs, sumadas unas con otras. Estos términos numéricos para medir el poder es propio de la cristiandad triunfalista. La Iglesia de los Pobres se manifiesta por su "impacto liberador y transformador de las CEBs en la conciencia religiosa del pueblo y en la totalidad de la sociedad en general"<sup>103</sup>.

#### 4.2) Teología que fundamenta al Modelo de las CEBs

Las CEBs son la manifestación eclesial visible del modelo de la Iglesia de los Pobres, que se sostiene sobre los postulados de una Teología de la Liberación elaborada a partir de las principales tradiciones bíblicas del Antiguo y del Nuevo Testamento, de las más ricas enseñanzas del magisterio de la Iglesia en materia de justicia social y de la realidad de pobreza de los pueblos de América Latina.

Una auténtica "Teología de la Liberación es la que está enraizada en la Palabra de Dios debidamente interpreta-

101 - Puebla 629

102 - Pablo Richard, op. cit. pág. 22

103 - Pablo Richard, op. cit. pág. 22

da; este 'movimiento teológico pastoral' nace en primer lugar en América Latina para discernir e interpretar, a la luz del Evangelio, la poderosa y casi irresistible aspiración de los pueblos de una liberación"<sup>104</sup>.

El propósito de la Teología de la Liberación es claro: "Este trabajo intenta una reflexión, a partir del Evangelio y de las experiencias de hombres y mujeres comprometidos con el proceso de liberación, en este subcontinente de opresión y despojo que es América Latina"<sup>105</sup>.

La Iglesia, a través de la Congregación para la Doctrina de la Fe, reconoce que hay una auténtica Teología de la Liberación, que como tal debe ser asumida. Sin embargo, aclara que existen teologías de la liberación que desvían el camino y se convierten en arengas ideológicas ó análisis sociológicos, lo cual es aceptado por los teólogos de la liberación como una realidad: ha habido momentos en los que algunos en su afán de teologizar se han excedido y han perdido la perspectiva, pero esto se debe a error humano ó a poca formación en el trabajo de la elaboración teológica y no a una invalidez de la Teología de la Liberación en sí misma. Expresan los teólogos de la liberación: "Referente a esta hermenéutica\* Biblica liberadora, concordamos con el documento que dice: 'el error no está aquí en prestarle atención a una dimensión política de los textos bíblicos. Está en hacer de esta dimensión la dimensión principal y exclusiva, que conduce a una lectura reductora de la Escritura'"<sup>106</sup>.

-----  
104 Leonardo Boff y otros: Teología de La Liberación: documentos sobre una polémica. San José, DEI, 1984 pg. 60. Seguimos la argumentación de Pablo Richard en su declaración pública sobre la "Instrucción".

105 Gustavo Gutiérrez, Teología de la Liberación, 1971 pg. 9.

106 Leonardo Boff y otros, op. cit. pg. 60.

\*Hermenéutica: Arte de interpretar los textos antiguos. Diccionario usual. Edic. Laouse, México, Sexta Edición, 1985.



La "Instrucción sobre algunos aspectos de la Teología de la Liberación" rescata el valor de la práctica liberadora de los agentes de pastoral, pastores y teólogos de la Liberación: "La experiencia de quienes trabajan directamente en la evangelización y promoción de los pobres y oprimidos es necesaria para la reflexión doctrinal y pastoral de la Iglesia. En este sentido, hay que decir que se tome conciencia de ciertos aspectos de la verdad a partir de la praxis, si por ésta se entiende la práctica pastoral y una práctica social de inspiración evangélica"<sup>107</sup>

La elaboración de la Teología de la Liberación es comparable a un árbol: sus raíces se nutren en el suelo fértil de las Comunidades Eclesiales de Base, del pueblo orante y sufriente. Ahí se hace reflexión teológica de forma oral, en dibujos, en poesías, dramatizaciones, cantos, oraciones, crónicas, etc. Es una teología de la liberación popular. El tronco que se sostiene sobre esas bases son los pastores: Animadores de CEBs, presbíteros, obispos, que predicán desde la realidad interpretándola y buscando respuestas liberadoras, que escriben documentos de consuelo, animación y esperanza y de denuncia de la opresión, que comparten el dolor de su pueblo en el que ven a Cristo sufrir. Estos hacen una Teología de la Liberación pastoral. Las ramas del árbol, con su follaje, que se nutren de las raíces a través del tronco, son los teólogos profesionales, que de manera sistemática hacen elaboraciones teológicas desde la perspectiva de la liberación de los oprimidos e impulsan, acompañan y consuelan al pueblo pobre en el camino de la liberación. Estos últimos hacen una teología de la liberación profesional. Estos tres niveles o tipos de teología no están yuxtapuestos sino, entrelazados en un solo proceso. "La distinción entre estos diversos tipos de teología está en la lógica, más concretamente en el lenguaje. En efecto, la

-----  
107 L. Boff, op. cit. pg. 37

teología puede estar articulada en mayor o en menor grado. Es evidente que la teología popular se hace en términos de lenguaje ordinario, con su espontaneidad y su color, mientras que la teología profesional adopta un lenguaje convencional, con su rigor y su severidad particular"<sup>108</sup>

Nos cuesta entender la perspectiva del Evangelio por que en nuestra mentalidad occidental separamos la pobreza del pecado. Así pensamos que Jesús nos salva del pecado pero no de la pobreza. En la mentalidad bíblica (oriental) el pecado y la pobreza son dos realidades inseparables: la pobreza manifiesta la situación de pecado, de injusticia. El pobre es pecador y víctima del pecado. Jesús salva integralmente al hombre<sup>109</sup>, por tanto, salva al pecador del pecado y de la pobreza.

"Entre los malentendidos más comunes figura el entender la opción por el pobre como equivalente a dar preferencia a los pobres sobre los ricos en la predicación o ministerio. La frase 'opción preferencial por el pobre' popularizada por la Conferencia de Obispos Latinoamericanos de Puebla, ha servido para reforzar la idea de que se trata de una preferencia pastoral en la distribución de servicios, recursos y predicación de la Iglesia: había que prestar más atención a los pobres y trabajar preferentemente con ellos. Algunos puede que lleguen a decir que la Iglesia debería servir solamente a los pobres y que nada tendría que hacer con los ricos. Otros les responderán que el Evangelio y su mensaje es para todos y que no podemos abandonar a los ricos. Estos planteamientos, sin embargo, pasan por alto la cuestión. //La opción por el pobre no es equivalente a la elección de los receptores del mensaje evangélico, cuestión de a quiénes debemos pre

---

108 L. Boff y C. Boff, Cómo hacer Teología de la Liberación. Ed. Paulinas. Bogotá, Colombia 1986. pg. 20-23

\* Sólo queremos dar aquí los datos mínimos para que el lector comprenda el sentido de la T. de la Liberación en función de la experiencia de CEBs en la Diócesis de Tilarán. Remitimos a la bibliografía del final.

109 Puebla, 353, 354 y 483, en ese orden.

dicar el Evangelio, sino que se trata de qué Evangelio de  
bemos predicar a quien quiera que sea. La frase tiene  
que ver con el contenido del mismo mensaje evangélico.  
(...)//Se escucha a veces la objeción de que ni todos los  
pobres son santos, ni todos los ricos pecadores. Cierta-  
mente algunas personas, en su forma de entender la opción  
por el pobre, conciben a los pobres de manera romántica y  
hacen reo de culpa sin más a cualquiera que no sea pobre.  
Para ellas, cualquiera que fuese pobre u oprimido sería  
imposible que obrara mal y todo rico escogería a sabien-  
das y deliberadamente hacer sufrir al pobre. Tal plan-  
teamiento pasa por alto, una vez más, la cuestión. La op-  
ción por el pobre no significa preferir una gente a otra.  
Se trata de optar por la causa de los pobres como opuesta  
a la causa de los ricos. El juicio moral implicado aquí,  
no es un juicio sobre individuos que son ricos o pobres,  
sino un juicio sobre la moralidad y rectitud de dos cau-  
sas en conflicto. La opción por el pobre es un juicio so-  
bre la rectitud de la causa de los pobres y una condena  
de la causa de los ricos, cualquiera que sea o deje de  
ser la culpa personal de los implicados. //La opción por  
el pobre es una irrevocable e inequívoca toma de postura  
en una situación de conflicto estructural. No es cuestión  
de predicar a ciertas gentes en lugar de otras, o cuestión  
de ser generosos con gentes sin privilegios, o un juicio  
acerca de la culpa de los ricos, ni siquiera y en primera  
instancia cuestión de estilo de vida. Es la afirmación  
de que la fe cristiana supone para cada uno y en forma e-  
sencial, tomar partido frente al conflicto estructural en-  
tre opresores y oprimidos. Nada puede cuestionar más las  
creencias muy queridas de muchos cristianos de hoy. Nada  
puede cuestionar más a nuestras iglesias en su manera de  
actuar en el mundo de hoy. Nada puede ser más controver-  
tido y desafiante para nuestra teología y nuestra prácti-  
ca cristiana. //Los que se sienten amenazados dirán que es-  
to no es Evangelio, que es política. El Evangelio, argüi

rán, lleva a la paz y a la reconciliación y no a tomar partido frente a los conflictos. Sí, pero, ¿acaso nos convoca el Evangelio a conciliar el bien y el mal, la injusticia y la paz? Más aún, ¿no exige que tomemos partido contra todo pecado y, especialmente, contra el pecado de opresión que todo lo impregna?"<sup>110</sup>

#### 4.3) Aplicación del Magisterio de la Iglesia.

Los creyentes congregados en las CEBs estudian aplicadamente los documentos del Magisterio. El clamor es constante por parte de los animadores de las CEBs y de los integrantes de las mismas sobre la necesidad de más formación acerca de los Documentos del Magisterio de la Iglesia, que les permita asumir mejor el Evangelio de cara a la realidad cotidiana que les toca vivir. El Magisterio con su orientación nutre la espiritualidad en las CEBs. En los talleres y retiros está la voz de los pastores, siempre presente, animando, fortaleciendo, consolando desde la perspectiva de los que sufren, de los que están desamparados, de los que no tienen voz, de los marginados por la sociedad...

Indistintamente es aceptado y estudiado todo el Magisterio de la Iglesia. Sin embargo, hay una natural y espontánea predilección por las enseñanzas de los documentos y pronunciamientos que se hacen desde la perspectiva de la pobreza y de los pobres, que es la perspectiva esencial del Evangelio y de Jesucristo.

#### 4.4) Uso del dato bíblico

La Biblia presenta lo que se rescató de la memoria de los pobres de Israel, a lo largo de muchos siglos, en sus experiencias de encuentro con Dios como liberador y

---

<sup>110</sup> Albert Nolan, La opción por el pobre, pg. 85-87, citado por Miguel Picado en La Iglesia Costarricense entre Dios y el César, DEI, 1988, pg. 30-31.

Salvador. Lo que se inició como una tradición oral fue quedando por escrito, no sin fuertes luchas de los autores originales, los pobres, con las clases dominantes, quienes siempre han querido interpretar la Palabra a conveniencia; lo cual fue evitado antes de la fijación del canon bíblico por la existencia de la tradición entre los pobres iletrados.<sup>111</sup>

Un clamor general del laicado de la Iglesia es la formación y la evangelización. La preocupación de los pastores frente a esta necesidad es enorme<sup>112</sup>. En nuestro caso ha quedado de manifiesto en la presentación de los principales aspectos e ideas relevantes del proceso de pastoral de la Diócesis de Tilarán (Cap. II), sobre todo en las últimas Asambleas Diocesanas. Esta urgencia es compartida por todas las iglesias particulares de Costa Rica y de América Latina<sup>113</sup>.

<sup>114</sup>"La evangelización es la misión propia de la Iglesia". Y se le ha definido como "anunciar el verdadero Dios, el Dios revelado en Cristo: El Dios que hace alianza con los oprimidos y defiende su causa, el Dios que libera a su pueblo de la injusticia, de la opresión y del pecado"<sup>115</sup>. Tomar esta definición en su profundidad y a partir de ella querer ser evangelizador es una tarea altamente profética que exige una profunda fidelidad al correcto sentido de la Sagrada Escritura, es decir, fidelidad total a las verdades que Dios nos revela a través de su encuentro con los pobres, lo que nos exige ponernos en la perspectiva, en el lugar de los pobres para entender correctamente la Escritura<sup>116</sup>. La clave de la interpretación bíblica es la pobreza.

---

111 Pablo Richard, La fuerza espiritual de la Iglesia de los pobres. DEI, 1987, pg. 118 a 124.

112 Puebla 487.

113 Puebla 794, 832.

114 Puebla 4, 75, 85.

115 Pablo Richard, Op. cit. pg. 114

116 Ibid. pg. 113 a 129.

Por eso Jesús la entendía tan bien, porque El "nació y vivió pobre en medio de su pueblo Israel, se compadeció de las multitudes e hizo el bien a todos"<sup>117</sup>. La Iglesia está urgida de asumir la perspectiva de Jesús<sup>118</sup>. Esta perspectiva es la que le es propia al modelo de la Iglesia de los pobres.

Toda la Biblia tiene un inmenso valor en la Teología de la Liberación. Sin embargo, hay algunos textos que son sumamente significativos, tanto para los "teólogos profesionales", como para los "teólogos pastores" y para los "teólogos populares", en las CEBs, desde el punto de vista de la liberación: a) El Exodo, porque expone el proceso de liberación político-religiosa de una masa de esclavos que, por la fuerza, se torna en alianza divina, pueblo de Dios. b) Los Profetas, por su incansable defensa del Dios liberador, su denuncia clara y firme de las injusticias de los poderosos, su lucha tenaz por la reivindicación de los derechos de los pequeños y el anuncio esperanzador del mundo mesiánico. c) Los Evangelios, por ser el culmen de la presencia de Dios entre los pobres, en la persona divina de Jesús<sup>119</sup>, con su mensaje del Reino, su práctica liberadora y culminada en su muerte y resurrección. ch) Los Hechos de los Apóstoles, por retratar el ideal de una comunidad cristiana liberada y liberadora. d) El Apocalipsis, por describir en términos colectivos y simbólicos la lucha inmensa del pueblo de Dios perseguido, contra todos los monstruos de la historia. En todo caso, la óptica de lectura de la Biblia es a través del acontecimiento Jesucristo<sup>120</sup>, Señor de la historia<sup>121</sup>.

---

117 Puebla 190.

118 Puebla 1157, 1158.

119 Lc. 2,10; Jn. 14,9.

120 L. Boff y C. Boff, Cómo hacer teología de la liberación. Edic. Paulinas, Petrópolis, Brasil, 1986, pg.46

121 Puebla 174 al 181, 195, 276.

#### 4.5) Lugar de la Liturgia

En el modelo de Iglesia explicitado teóricamente (teológicamente) en la Teología de la Liberación y prácticamente en las Comunidades Eclesiales de Base y los movimientos de liberación que se suscitan desde su seno, la Liturgia tiene lugar privilegiado que le corresponde en la Iglesia: fuente y cumbre; punto de partida y punto de llegada de la vida cristiana<sup>122</sup>. La Liturgia celebra la vida en toda sus dimensiones y desde ella el pueblo creyente retoma energías para continuar su peregrinaje testimoniando la presencia de Jesús, muerto y resucitado, en medio de ese pueblo y de la realidad en la que vive. En la Liturgia se actualiza (en el hoy histórico) sacramental y vitalmente la presencia de Jesús. A la celebración litúrgica se lleva, se presenta y en ella se asume la realidad de la comunidad, del pueblo, de los pobres para volver a esa realidad con espíritu liberador, desde el Evangelio, buscando la transformación de esa realidad, como signo de la presencia del Reino de Dios. La Liturgia catapulta a las CEBs para que sean fermento en su realidad y en el lugar donde están situadas.

En la Liturgia, la Iglesia de los pobres y por tanto las CEBs, asume diversas expresiones culturales<sup>123</sup> del pueblo y les da su valor celebrativo y catequético.

Al referirnos más adelante a la religiosidad popular en este modelo eclesial ahondaremos más en este aspecto.

#### 4.6) Actitud frente a la piedad popular

La piedad popular es "el conjunto de hondas creencias del pueblo, en Dios, que las manifiesta en actitudes frente a Dios y al prójimo, así como en ciertas prácticas de carácter religioso"<sup>124</sup>.

---

122 Puebla 918, 938.

123 Puebla 940.

124 Puebla 444.

La religiosidad popular es característica de América Latina como manifestación del catolicismo. Es la manera como las grandes masas anónimas de la población entienden y asumen el Evangelio. El cual, sin embargo, no ha penetrado suficientemente en la organización social y de los estados (en las estructuras) "así la brecha entre ricos y pobres, la situación de amenaza que viven los más débiles, las injusticias, las postergaciones y sometimientos indignos que sufren, contradicen radicalmente los valores de dignidad personal y de hermandad solidaria. Valores estos que el pueblo latinoamericano lleva en su corazón como imperativos recibidos del Evangelio. De ahí que la religiosidad del pueblo latinoamericano se convierta muchas veces en un clamor por una verdadera liberación. Esta es una exigencia aún no satisfecha. Por su parte, el pueblo movido por esta religiosidad, crea o utiliza dentro de sí, en su convivencia más estrecha, algunos espacios para ejercer la fraternidad, por ejemplo: el barrio, la aldea, el sindicato, el deporte. Y entre tanto, no desespera, aguarda confiadamente y con astucia los momentos oportunos para avanzar en su liberación tan ansiada"<sup>125</sup>.

Las tareas y desafíos que proponen los obispos para la Iglesia latinoamericana ante la religiosidad popular<sup>126</sup> son tomados por la Iglesia de los pobres para darles una respuesta existencial real y concreta y evitar así el vacío religioso ante la falta de respuesta de la Iglesia tradicionalista. La Iglesia de los pobres permite que se explote la rica veta de la potencialidad evangelizadora de los pobres, éstos tienen un lugar privilegiado y una vivencia del Amor de Dios que comunicar a todos sus hermanos, y en este modelo de Iglesia se les facilita esta co-

---

125 Puebla 452

126 Ver Puebla 460 al 468.



municación. Se les respeta en su condición humana y de fe permitiéndoles una participación activa y efectiva en la acción eclesial. No son los pobres en su religiosidad objeto de evangelización, a veces transculturizadora, sino, sujetos activos de la evangelización desde su realidad social, económica, política y cultural.

#### 4.7) Orientación de la Catequesis

Si bien teológicamente los ministerios han estado bien definidos en la Iglesia, no así su puesta en práctica. Uno de los ministerios que florecen actualmente en la Iglesia latinoamericana es el de Catequista. Cada vez se da más espacio a los seglares y éstos abren nuevas posibilidades de realización en este servicio. Ciertamente la catequización es una de las mayores fuerzas de la Iglesia para ir clarificando sus caminos, para ir profundizando en su fe, en definitiva, para ir formándose mejor y poder así ir superando un modelo del régimen de cristiandad e ir asumiendo un modelo de Iglesia de los pobres.

Son los catequistas del pueblo, aquellos que se nutren de las enseñanzas del Evangelio, del Magisterio, de la Liturgia y del testimonio de los santos de la Iglesia (muchos de ellos latinoamericanos) para ir anunciando la Buena Noticia a sus vecinos en los barrios y pueblos para reflexionar la Palabra y buscar la voluntad de Dios hacia ellos en estos tiempos, para discernir los males que les aquejan y sus causas y poder así denunciar las injusticias y a sus promotores, labrando con su propio esfuerzo un proceso de liberación en nombre de Cristo, el Libertador.

En la Iglesia de los pobres, la catequesis supera la mera información doctrinalista y sacramentalista para constituirse en reflexión viva y encarnada del mensaje del Evangelio en la realidad cotidiana del pueblo creyente. Se trata de superar diversas dicotomías entre fe y vida, propiciadas por una catequesis fragmentaria y limitada a un requisito para recibir los sacramentos. En la Iglesia

de los pobres, la catequesis se organiza como proceso continuo desde la experiencia de fe de los creyentes, asumiéndola y revitalizándola como elemento transformador de la realidad de pecado en realidad salvífica, de gracia, de presencia del Señor Jesús.

#### 4.8) Administración Pastoral

Si en algo se caracteriza el modelo eclesial de los pobres es en la promoción del laicado a través de su participación en todos los aspectos de la vida de la Iglesia que le son competentes. Puebla confirma la necesidad de la participación de los laicos en la evangelización y en las tareas temporales para construir el Reino de Dios<sup>127</sup> Tareas ambas que le son propias.

Papel destacado hacen las mujeres en la pastoral de las CEBs de la Iglesia de los pobres. Con María la Virgen como modelo, se insertan en la vida de su comunidad para ayudar a la Iglesia a presentar a Jesús al mundo, como lo presentara María desde el pueblo de Israel. En las CEBs las mujeres ejercen diversos ministerios en igualdad de condiciones de comunión y participación con los varones. Es este un espacio donde se rompen barreras contra el flagelo del machismo.

La liberación es un proceso que surge desde dentro, de aquellos que quieren liberarse. Una "liberación" impuesta desde afuera no es auténtica y sólo lleva a nuevas formas de esclavitud. El modelo eclesial de la Iglesia de los pobres promueve la liberación desde dentro de ellos y desde sus realidades, porque es un modelo nacido desde los pobres, formulado por ellos y sistematizado por los teólogos de la liberación. Los pobres mismos entretejen su liberación en la comunión y participación propiciada por este modelo de Iglesia. Por eso la Iglesia de los pobres se constituye en la Iglesia que es voz de los que no tienen voz.<sup>128</sup>

<sup>127</sup> Puebla 777, 799.

<sup>128</sup> Puebla

Los ministros consagrados de la Iglesia son signo de comunión, presencia sacramental de Cristo y encargados principales de convocar a los creyentes a los momentos fuertes de reflexión y celebración. La reflexión pastoral con sus incidencias sociales, económica, políticas, etc. se realiza privilegiadamente en Asambleas Parroquiales, Diocesanas, Nacionales e Internacionales; en cursos de capacitación sean acerca de la realidad sociopolítica-económica, alrededor de temas bíblicos, sobre documentos del Magisterio de la Iglesia o relacionados con la liturgia, etc. Otras modalidades que permiten recoger el aporte reflexivo de los creyentes son talleres acerca de diversas situaciones y temas y los retiros espirituales, siempre encarnados en la realidad.

En las Parroquias, concretamente, la realización de este tipo de actividades con participación de los seglares en todas sus etapas y fascetas\* resulta sumamente enriquecedor para toda la comunidad parroquial. Sí hay que

-----

\* Para ilustrar, sin pretender ser exhaustivos ni imponer un esquema rígido, pueden darse las siguientes etapas: diagnóstico de la realidad, montaje de la Asamblea (retiro, curso, taller, etc.), realización, evaluación y seguimiento. Este sencillo esquema tiene múltiples fascetas: en el diagnóstico se hacen necesarios instrumentos y hay que elaborarlos, para acercarse a la realidad y "verla". Luego hay que aplicar y tabular esos instrumentos y organizar la información que dan sobre la realidad vista. Ese diagnóstico sirve de base para "montar" la Asamblea, curso, etc. En esta etapa hay que establecer los responsables de cada actividad. Las actividades son variadas. Unas corresponden al trabajo teórico de reflexión y otras al orden práctico. En el orden de la reflexión está la exposición, animación, coordinación de síntesis, levantado de crónicas, liturgia, etc. En el orden práctico: la ambientación de locales, consecución de mobiliario, materiales, papelería, sonido, secretaría, alimentación, etc.

Todo debe ser preparado con tiempo y con la mayor participación posible de personas, eso enriquece mucho más a la comunidad eclesial, a la Parroquia.

El desarrollo del trabajo puede hacerse en un primer momento en las CEBs, luego por sectores, luego pa-

saber escuchar la voz de la gente sencilla, hasta la del que parece más insignificante<sup>129</sup>, pues Dios se regocija en revelar sus misterios a los humildes<sup>130</sup>, ellos son sus preferidos. Ellos son la esencia de la Iglesia y los invitados al Banquete del Señor<sup>131</sup>.

Esta generosa y fecunda participación, que arranca en este modelo de Iglesia privilegiadamente de las CEBs, permite un planeamiento pastoral de la Parroquia (y de la Diócesis en consecuencia) acorde con las necesidades más sentidas del grueso de la Iglesia, los miles de laicos distribuidos en sus territorios. Permite planificar la atención a las comunidades según sean rurales o urbanas, la distribución de visitas y administración de los sacramentos, la formación en diversos campos de los variados sectores de seculares, la coordinación de los sectores y grupos que presentan sus proyectos anuales de formación y trabajo... En fin, permite la mejor administración posible de la Iglesia en la Pastoral<sup>132</sup>, constituyéndose en estructura testimonial del Reino de Dios.

#### 4.9 ) Administración económica.

Ante la planificación pastoral se impone una planificación de la economía en el ámbito parroquial y diocesano. En relación con la parroquia tradicionalista la administración de la economía en una parroquia de la Iglesia de los Pobres funcionaría de manera muy diferente. Las comunidades deben ser constantemente informadas de la adminis-

-----  
rrroquial. En fin, en esto es fecunda la creatividad de los laicos y sus presbíteros cuando se dan la comunión y participación auténticas.

129 Puebla, 317, 334.

130 Mt. 11, 25-26.

131 Lc. 14, 15-24.

132 Puebla 78 y 649, en especial el 644.

tración de los dineros. La recaudación se haría a través de las mismas CEBs y de otros grupos, y un Consejo de Asuntos económicos, constituido por laicos sería el encargado de presupuestar, según el Plan Pastoral y las necesidades de la parroquia el uso que se dé a los dineros.

Este es uno de los campos más difíciles de tratar y de cambiar pues nuestra práctica eclesial está saturada de la mentalidad capitalista, tanto en su dimensión empresarial como en su sentido acumulativo.

La Iglesia de los Pobres que se gesta en el seno de la cristiandad, esto es, el modelo de iglesia más evangélico que se gesta en el interior de muchos cristianos que hemos nacido y crecido en el régimen de la cristiandad, encuentra dificultades para aflorar porque lo ahogamos en medio de tantas dudas, previsiones y precauciones. Ni el modelo de cristiandad ni el de la Iglesia de los pobres son ajenos a mí. Están en mi interior, es cuestión de que acepte más o menos el evangelio de Jesús o que más o menos busque seguridades en la armazón de la institucionalidad y de los dogmatismos, al estilo de la casta de los fariseos, que Jesús denuncia<sup>133</sup>. La Iglesia vive una paradoja: "tiene" que trabajar con el sistema económico del capitalismo aunque éste es anticristiano. ¿Qué puede hacer la Iglesia (laicos y jerarquía) para redimir este sistema, para testimoniar frente a él otra manera de vivir, según el Evangelio de Jesús? ¿Hasta dónde podremos superar el materialismo capitalista que nos inunda para nacer al DAR SIN ESPERAR RECIBIR (el amor del Evangelio)? Sólo la práctica pastoral, en futuros años, de algunas parroquias en las que hay incipientes CEBs nos podrá dar pautas para responder afirmativamente como es nuestro empeño.

---

133 Mt. 23

## 5. Conclusiones

1) Al plantearnos un determinado modo de ser iglesia hemos de diferenciar, aunque no separar dicotómicamente, la práctica histórica de los creyentes (con sus desaciertos, búsquedas y correcciones) de la elaboración teórica sistemática que se fundamenta en esa práctica o en la necesidad de cambio de ella. En todo caso, quien elabora el discurso tiene una opción personal que le condiciona, y a sí debe ser, a promover un determinado modelo o modo de ser iglesia.

2) El modelo de la Iglesia de Cristiandad que empieza a superarse a partir del Concilio Vaticano II se fundamenta en una eclesiología medieval fraguada con las formas señoriales propias de esa época.

3) El discurso teológico elaborado en este modelo de Cristiandad se caracteriza por ser sacramentalista y dogmatista, sin asidero en la cotidianidad, lo cual lleva a una práctica eclesiástica dicotómica entre fe y vida.

4) Las enseñanzas del Magisterio de la Iglesia de Cristiandad se presentan como muy doctrinalistas y teóricas, desde una perspectiva moralizante, sin partir de la vida cotidiana para iluminarla, sino desde los principios dogmáticos para que la gente adapte su vida a estos principios. Poniendo las acciones salvíficas en el pasado y en el futuro. Esto es: Cristo nos redimió hace dos mil años y el Reino de Dios llegará al final de los tiempos, limitándonos en el presente a celebrar sacramentalmente estos acontecimientos.

5) En el modelo de la Cristiandad la Biblia es presentada como un libro de conocimientos sólo descifrable por los sabios y eruditos. Sólo se pueden aceptar las interpretaciones oficiales de los textos. Por tanto, el pueblo no debe leerla y menos aún comentarla interpretando desde su situación.

6) En el modelo de Cristiandad la liturgia es ritualista y estereotipada. Se limita a cierta repetición de

signos y ritos que reflejan la "situación del hombre" en general, pero no las situaciones cotidianas de los creyentes que participan en la celebración y que viven en unas determinadas circunstancias.

7) La religiosidad popular de América Latina es fruto de la desatención pastoral originada en la iglesia de Cristiandad de la época preconiliar. Ante la carencia de participación laical en la vida de la Iglesia, los creyentes han ido creando sus propias formas de expresión religiosa, mezclándolas muchas veces con sus creencias ancestrales.

8) La catequesis, siendo un medio privilegiado de evangelización, aporta sólo una parte de su caudal al no haber promoción de participación de los laicos como catequistas y en otros casos limitándose la acción catequética a la memorización de fórmulas doctrinales. Es necesario enfatizar más la dimensión social del compromiso cristiano en la formación de niños, jóvenes y adultos.

9) En un régimen de cristiandad la planificación pastoral a partir de un diagnóstico serio de la realidad en sus diversos aspectos es inexistente. Si se hace alguna planificación apunta casi siempre a idealismos moralizantes disociados de la vida cotidiana de los creyentes, lo cual lleva a la frustración de pastores y pastoreados. Los primeros por no ver frutos, los segundos por no sentirse a acompañados, consolados, animados suficientemente en la Iglesia.

10) La organización y administración económica en la Iglesia de Cristiandad sigue siendo tema tabú, casi secreto. Si en otros aspectos el clero es más abierto a dar cierta participación y opinión a los laicos, este es un terreno en el que éstos han tenido que abrirse paso a fuerza de mucha insistencia.

11) El Neocatecumenado es una espiritualidad dentro de la Iglesia de Cristiandad, esto es, una forma de la I-

glesia de Cristiandad con ciertos énfasis, en especial en lo referente al uso de la Sagrada Escritura así como de la Liturgia y a una sistemática insistencia por evadir los compromisos sociales que se derivan de la fe y de la práctica cristianas, que al fin de cuentas son una sola. El neocatecumenado hace una reducción de la práctica cristiana al proponer como punto de partida esencial el sacrificio de la cruz, minimizando el sentido de la Resurrección.

12) Los Movimientos Apostólicos aparecen en la Iglesia como movimientos de transición entre la Iglesia de Cristiandad y un 'nuevo' modelo de Iglesia, más evangélico, promovido por el Concilio Vaticano II. En la Diócesis de Tilarán cumplen esta función también, y se hace necesario que asuman el objetivo diocesano de la pastoral, que se integren a la tarea de "construir una iglesia profética, desde los pobres, en pequeñas comunidades cristianas" (Semilla Sembrada, op. cit.), lo cual les exige replantearse sus catequesis, su manera de percibir y de responder a la realidad social, económica, política, religiosa, etc. de la diócesis.

13) El Modelo de la Iglesia de los Pobres NO es una nueva Iglesia, es la MISMA sólo que MAS ASEMEJADA A CRISTO. No es algo externo al creyente, está dentro de cada laico, religiosa(o), diácono, presbítero, obispo, en la medida en que NO nos sintamos o creamos totalmente convertidos al Evangelio de Cristo, sino que tratemos cada día de convertirnos poniendo en su lugar correspondiente los privilegios, las regalías, el poder y el Reino de Dios (ver Puebla, Mensaje a los pueblos de América Latina: Nuestra interpelación y súplica de perdón. No. 2, pág. 48).

14) Las Comunidades Eclesiales de Base (CEBs) son lugares privilegiados de la acción del Espíritu Santo que fermenta en la masa de creyentes la levadura del Reino; son pues, las CEBs crisoles de gestación de la Iglesia de los Pobres, con la participación de todos los ministros y el desarrollo de todos los ministerios de la Iglesia. El objetivo de la pastoral de la Diócesis de Tilarán exige



que se vaya forjando la Iglesia de los Pobres desde una Teología de la Liberación que recoja y exprese el clamor de estos pueblos (Puebla 87-90, en el nº 88 cita a Medellín).

15) Es necesario aprovechar el potencial evangelizador de los laicos para rejuvenecer y hacer más evangélica la acción pastoral de la iglesia diocesana. La clave para una iglesia más "atractiva", que presenta "un rostro" de Dios reconocible para la gente de la diócesis está en la participación de laicos y jerarquía en un espíritu de comunión.

16) Optar por los pobres no implica la exclusión en la acción pastoral de los que no lo son. Optar por los pobres no es preferirlos sin más frente a otra gente. Se trata de optar entre el Reino de Dios y aquello que lo niega, entre la Vida y la muerte, entre la causa del Evangelio y la causa de la injusticia... todo lo demás viene por añadidura (Mt. 6,25.33).

17) En el laicado de la Iglesia aparece constantemente, como un signo de los tiempos, expresada un ansia de formación en la doctrina y en la fe, la cual se ve correspondida en la Iglesia de los Pobres a través de la formación que se va dando en las CEBs y en los talleres de formación para sus delegados.

18) Es la CEB un ambiente fértil de lectura y comprensión de la Sagrada Escritura. Siendo ésta un libro que recoge la experiencia de Dios que han tenido sus pobres a lo largo de muchos siglos, es natural para sus pobres de hoy poder captar su sentido liberador, de consuelo, animación, acompañamiento...

19) La religiosidad popular es expresada y purificada de desvíos en las CEBs. En las Comunidades Eclesiales de Base adquiere su mayor significado como expresión de la fe del pueblo con todo el despliegue de símbolos que son realmente significativos en la comunidad.

20) En las CEBs, como espacio propio de la Iglesia de los Pobres, la catequesis se perfila con más claridad como un proceso continuo de formación y maduración en el Evangelio y en la fe.

21) La Iglesia de los Pobres permite y promueve la participación laical en las tareas temporales y pastorales, como tareas de creyentes. La mujer ocupa un sitio primordial en esta labor de Iglesia. La liberación se gesta, como signo del Reino, desde dentro de la comunidad, del pueblo. No es una regalía de los poderosos. Son básicas la reflexión y la organización pastoral generadas desde esta participación bajo la coordinación de los presbíteros animadores de cada parroquia.

22) En la Diócesis de Tilarán nos movemos entre el modelo de cristiandad en su manifestación ordinaria, tradicional así como en la del neocatecumenado y el germinante y cada vez más significativo modelo de la Iglesia de los Pobres, cuyos brotes se manifiestan con más fuerza en las incipientes Comunidades Eclesiales de Base.

23) Pesa mucho todavía la mentalidad tradicionalista de los pastores en todos los niveles, reflejada también en el temor de una "politiquerización" de las CEBs. De ahí la poca apertura y constante vigilancia de su parte restándole fuerza al crecimiento de las comunidades y que va en detrimento de un pastoreo más evangélico de las mismas.

## CAPITULO IV:

### COYUNTURA ACTUAL DEL PROCESO PASTORAL DIOCESANO

El Objetivo establecido para la pastoral de la Diócesis de Tilarán exige constante evaluación y retroalimentación del proceso que se intenta mantener en marcha.

En este capítulo haremos un análisis del avance en algunas metas según las hayan asumido las parroquias y presentamos el pensamiento de Mons. Héctor Morera sobre algunos temas de interés y a tomarse en cuenta en el accionar pastoral diocesano.

Presentamos, finalmente, el caso de la parroquia de Liberia, en la que se ha iniciado un proceso pastoral desde las Comunidades Eclesiales de Base.

## 1. Las tendencias pastorales frente al objetivo diocesano.

Existe un objetivo. -"desarrollar un proceso de evangelización nueva y eficaz"- que se convierte en el nucleador de toda la acción pastoral diocesana -en pastoral de conjunto-, alrededor de un opción clara por "construir una Iglesia profética desde los pobres y en pequeñas comunidades cristianas"<sup>134</sup>. A esta Iglesia se le asigna una misión evangélica muy clara: "que promueva la conversión del hombre y la transformación de la sociedad", pero no como un fin en sí mismo, sino un signo y presencia, "anticipo del Reino de Dios", que es lo único absoluto.

Ante este objetivo diocesano ¿Qué perspectivas ofrece para su logro el modelo de la Cristiandad y en él la espiritualidad neocatecumenal? ¿Puede una pastoral sacramentalista, desgastada ya y superada por la vuelta a las fuentes desde el Concilio Vaticano II, generar "un proceso de evangelización nueva y eficaz"<sup>135</sup>? ¿Puede la Cristiandad y en ella el neocatecumenado, desde una práctica pastoral de "parroquias islas" y de sacramentalismo<sup>136</sup>, responder al desafío de una Pastoral de Conjunto? Creemos que ciertamente este modelo de iglesia tradicionalista es insuficiente para tal propósito. Precisamente por esto se está haciendo un esfuerzo continuado de reflexión, de planeamiento pastoral en la diócesis de Tilarán<sup>137</sup> promovido por nuestro pastor Héctor Morera.

---

134 Op. cit. Semilla Sembrada, pág. 171.

135 Ibid., págs. 121-122

136 Cfr. ibid., págs. 16, 21 y 22, 30, 99-103 y en especial de la 123 a la 126.

137 Cfr. ibid., en el prólogo escrito por Mons. Morera. Véase también la Presentación de "Caminemos unidos...", op. cit.

El reto que plantea una Evangelización nueva<sup>138</sup> y que sea eficaz, exige un nuevo planteamiento teológico, eclesiológico y pastoral; exige una vuelta a las fuentes del Evangelio y de la práctica cristiana de los primeros años de la Iglesia. Exige un nuevo modelo de Iglesia que encarne estas prácticas. Tal modelo lo encontramos en la Iglesia de los Pobres, o la Iglesia de Jesús, simplemente<sup>139</sup>. No podemos echar vino nuevo en odres viejos<sup>140</sup> pues éstos se revientan; es necesario que renovemos nuestras estructuras mentales y nuestras prácticas eclesiales para asimilar con mayor amplitud el espíritu del Evangelio que nos impulsa en la dirección correcta para construir este nuevo modelo de Iglesia como anticipo del Reino, como signo y presencia del mismo.

Quien haya estado de cerca y con actitud abierta en la vida de las incipientes CEBs de la Diócesis de Tilarán, habrá sido testigo de que allí se gesta el advenimiento del Reino, sin aspavientos, pero con fe, esperanza y caridad fraternas.

## 2. Enfrentamiento de tendencias pastorales.

No queremos que haya divisiones ni antagonismos en nuestra diócesis, sin embargo, tenemos que ser sinceros y reconocer que hay grupos, sobre todo en el clero, bien definidos en su práctica pastoral tradicionalista, "tradicionalista-neocatecumenal" y desde la perspectiva de la Iglesia de los Pobres. Mientras cada grupo mantenga su posición inflexible, sin entrar en un diálogo conciliador, o que permita, al menos, escuchar el punto de vista de los otros, no habrá posibilidades de una Pastoral de Conjunto en la diócesis y el Objetivo General de la Pastoral seguirá

138 Op. cit. Semilla Sembrada, pág. 121.

139 Cfr. Semilla Sembrada, págs. 140-145.

140 Evangelio de San Lucas 5, 37-38.



rá siendo totalmente irrealizable en la mayoría de nuestras parroquias.

3. Cumplimiento de compromisos asumidos en las últimas Asambleas Diocesanas de Pastoral.

Vamos a valorar aquí la respuesta dada ante algunos compromisos y metas del Plan Diocesano de Pastoral, el logro de los cuales es indispensable para la ejecución de los lineamientos diocesanos y para "la preparación del terreno" en el que se desarrolle el objetivo general de la pastoral diocesana.

Iremos enumerando cada compromiso o meta y revisando lo que se está haciendo en las parroquias para alcanzar esa meta.

El 12 de febrero de 1988 se adquirió el compromiso de realizar en cada parroquia una Asamblea de Pastoral en la que se implementara la elaboración del correspondiente Plan Parroquial de Pastoral<sup>141</sup>. Encuestado el clero de 22 parroquias sobre el cumplimiento de este compromiso, se nos informó entre febrero y abril de 1991, que el 50% de las parroquias tienen un plan estructurado, esto es, con un objetivo general, objetivos específicos, metas, responsables y calendarización de acciones; lo cual representa 11 parroquias de 22. El 18,18 % cuentan con un Objetivo General y objetivos específicos como base para el trabajo pastoral; es decir, 4 parroquias de 22. (ver gráfico 1); el 13,64 % tienen solamente un objetivo general para fundamentar el trabajo pastoral de la parroquia, o sea, 3 de 22 parroquias y el 18,18 % expresaron que no tienen nada que oriente en un sentido específico su acción pastoral. Tenemos, entonces, que 4 parroquias de 22 (lo que representa

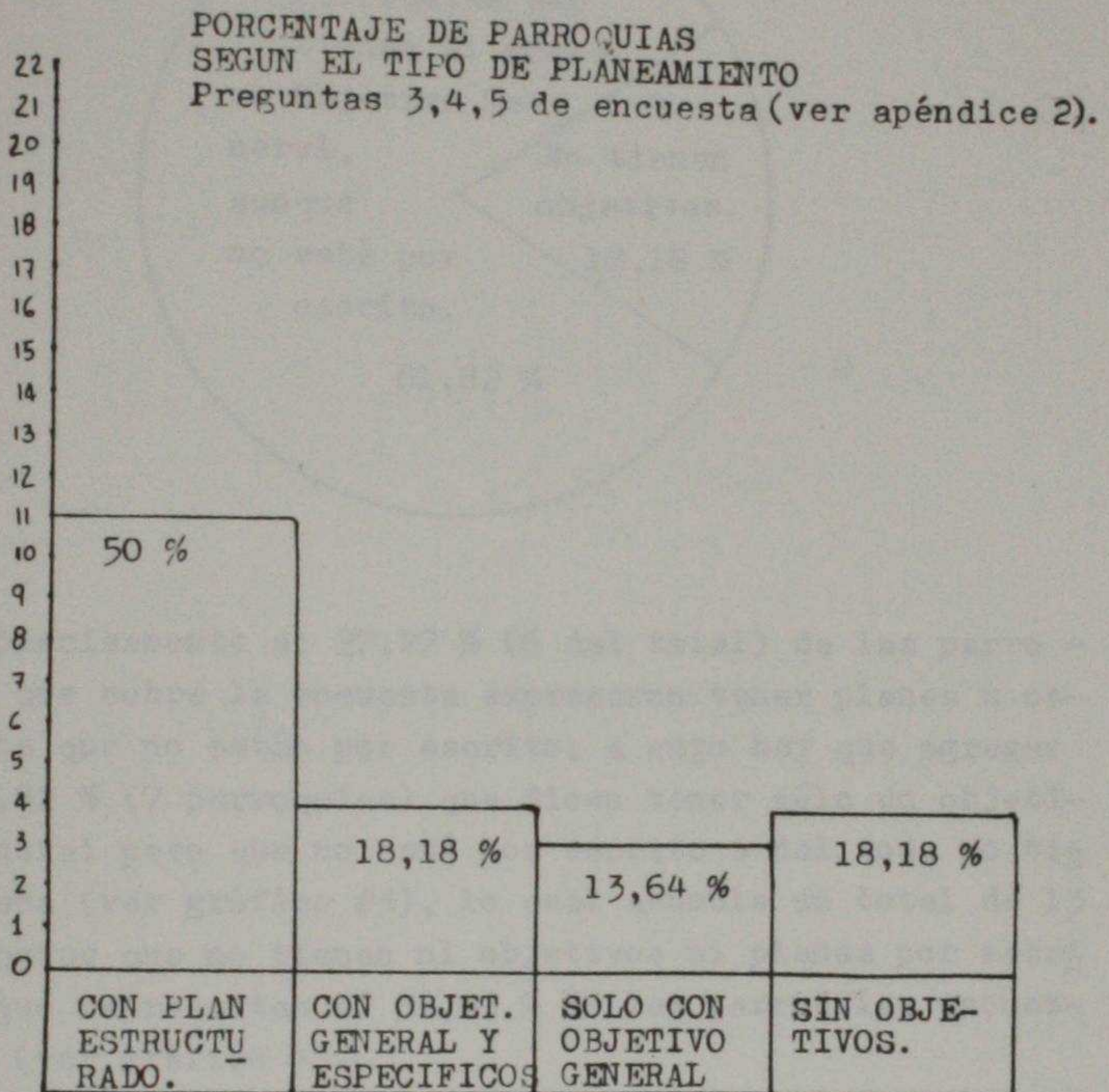
---

141 Cfr. Semilla Sembrada, op. cit. Págs 172-175

\* La Diócesis de Tilarán, al momento de la encuesta tenía 29 parroquias, por lo que las 22 encuestadas representan un 75,86% del total de parroquias. En estas 22 parroquias trabajan 36 sacerdotes.

casi una quinta parte de las parroquias) realizan un pas-  
toral de improvisación.

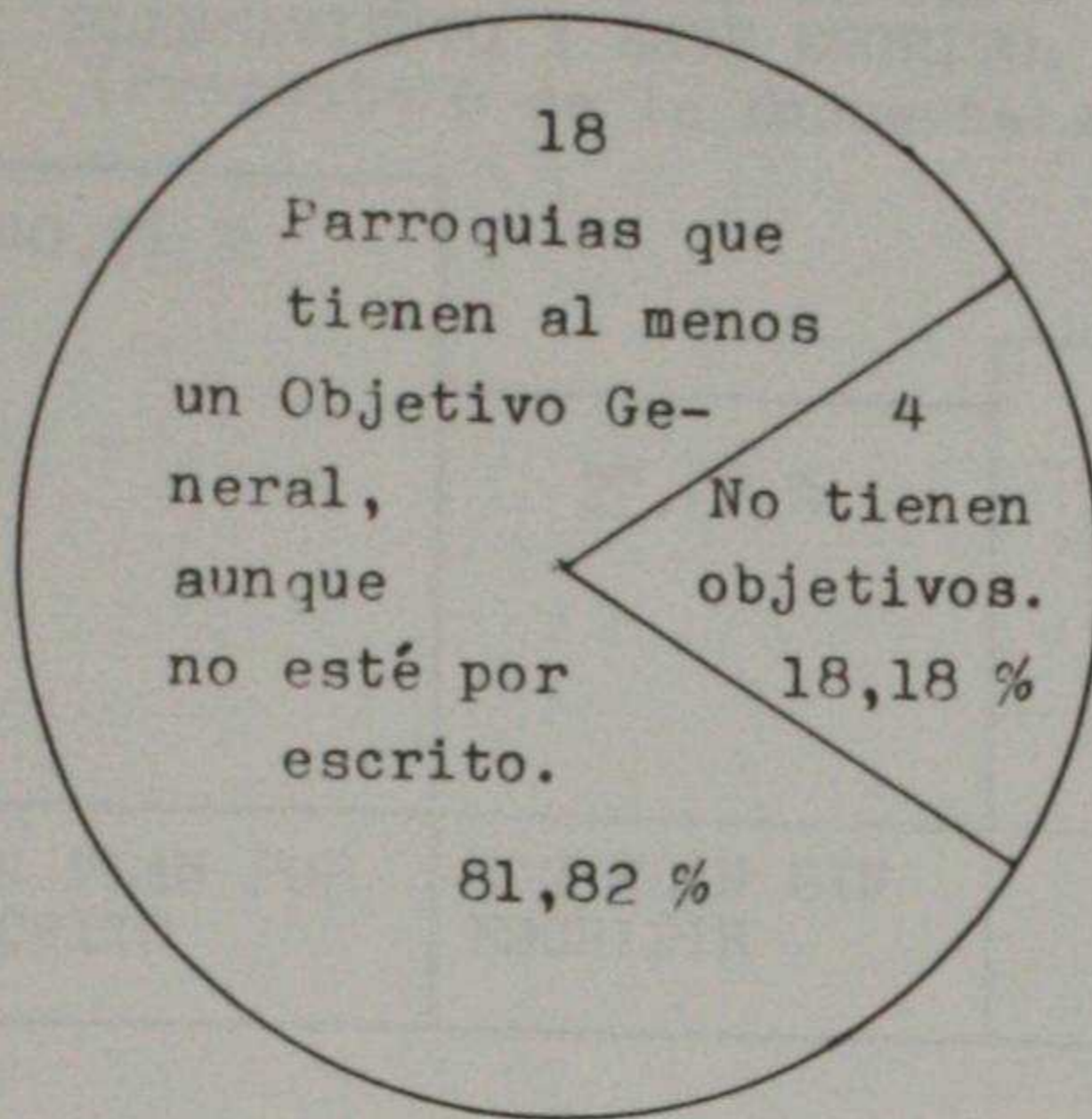
GRAFICO 1



Si observamos el gráfico 2 podemos comprobar que si sumamos las parroquias que tienen el menos un objetivo general, con las que tienen objetivo general y específicos, más las que tienen un plan estructurado o más o menos completo, nos arroja un total de 18 parroquias ( de 22 ) que cuentan con alguna orientación definida de su acción pastoral, lo que equivale a un 81,82 %.

Ahora bien, es evidente que si los planes no están por escrito es muy difícil darles cumplimiento y seguimiento,

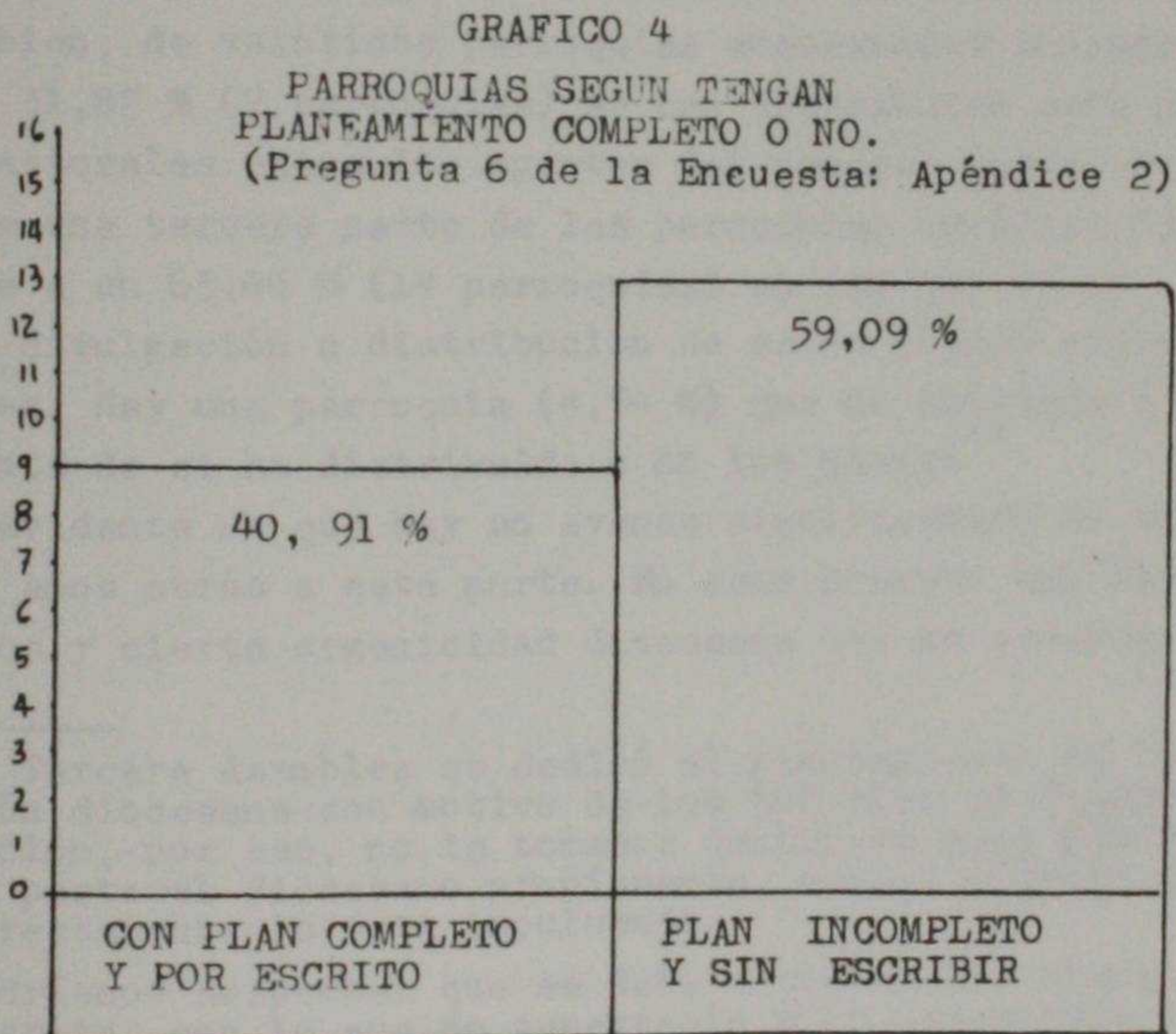
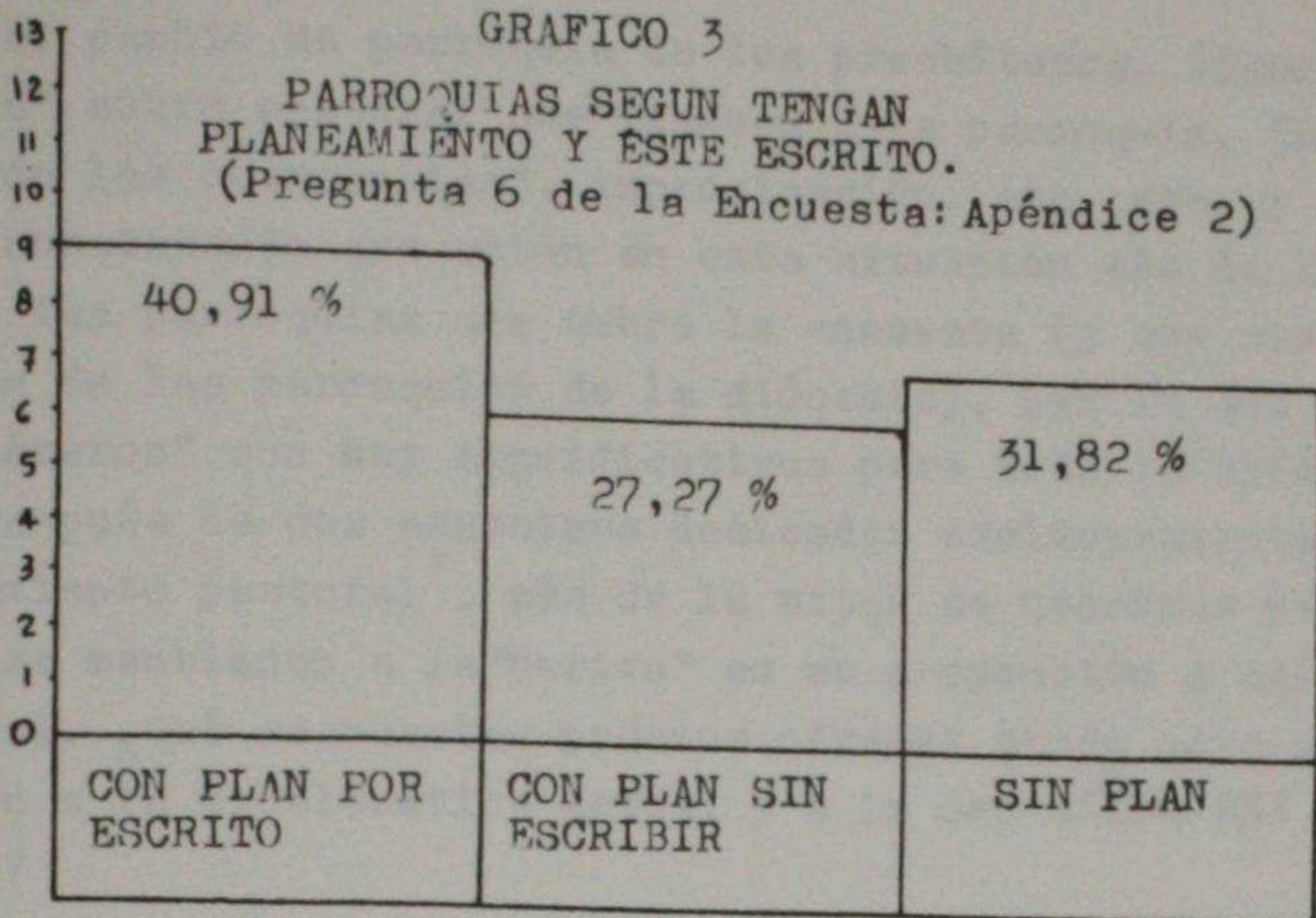
GRAFICO 2  
TOTAL DE PARROQUIAS CON OBJETIVO



pero precisamente el 27,27 % (6 del total) de las parroquias que cubre la encuesta expresaron tener planes u objetivos que no están por escrito; a esto hay que agregar un 31,82 % (7 parroquias) que dicen tener sólo un objetivo general pero que no está por escrito o del todo no tienen nada (ver gráfico #3), lo cual acumula un total de 13 parroquias que no tienen ni objetivos ni planes por escrito y que representan el 59,09 % de las parroquias encuestadas (ver gráfico 4).

Paralelamente podemos observar que el 50 % de las 22 parroquias expresan tener un plan pastoral estructurado (Gráfico 1), sin embargo, solamente el 40,91 % dicen tenerlo por escrito (gráficos 3 y 4) lo cual nos hace pensar que estas 9 parroquias de las encuestadas son las que están en mejores condiciones para desarrollar el proceso de evangelización que pide el objetivo diocesano y dar seguimiento a su proceso de pastoral, las demás, aunque tengan su plan, mientras no lo escriban están sujetas a las variaciones impuestas por muchos factores: estabilidad emocional de los presbíteros, y dirigentes de grupos y movi





mientos, cambio de parroquia de los presbíteros, ideas "no vedosas" sobre pastoral que lleguen a la parroquia, "pastoral de las ocurrencias", improvisación, etc. etc. y estamos constatando que están en esta situación más de la mitad de las parroquias que cubre la encuesta (y que son la mayoría de las parroquias de la diócesis), por lo que estos "números" son muy significativos para toda la diócesis: Después de dos asambleas dedicadas exclusivamente a planeamiento pastoral\*, más de la mitad de nuestras parroquias se mantienen a la "deriva" en su proyección y acción pastoral. ¿Qué respuestas podemos ofrecer desde esta situación a la problemática actual y a la del siglo XXI entrante?

Veamos otro aspecto de la cuestión. No basta con que los planes estén por escrito, además deben ser conocidos y manejados por los agentes de pastoral de cada parroquia. Pues bien, de veintidós parroquias encuestadas solamente en el 31,82 % (7 parroquias) se han distribuido esos planes pastorales entre los agentes del proceso (esto es menos de una tercera parte de las parroquias (gráfico 5), frente a un 63,64 % (14 parroquias) en las que no se ha hecho divulgación o distribución de estos planes entre los agentes. Hay una parroquia (4,54 %) que no contesta a la pregunta de si ha distribuido o no los planes\*\*.

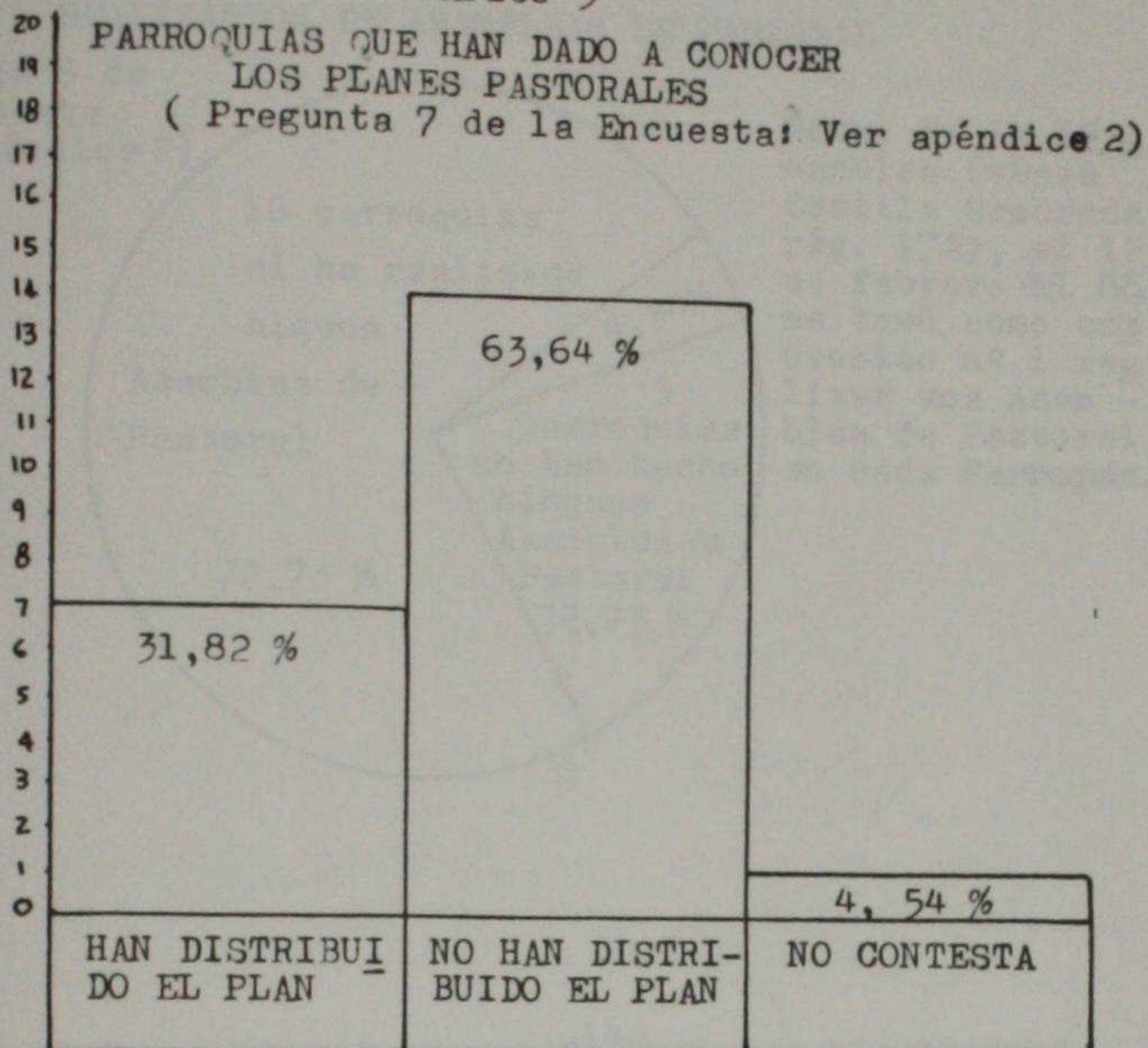
Evidente es que hay un avance significativo de unos cinco años atrás a esta parte. En este momento hay lineamientos y cierta organicidad diocesana que no estaban pre

---

\* La Tercera Asamblea se dedicó al planeamiento de la Misión diocesana con motivo de los 500 años de Evangelización, por eso, no la tomamos dentro de este proceso de pastoral diocesano propiamente, aunque directa e indirectamente lo está impulsando.

\*\* Podríamos sospechar que se debe a que no los tiene por escrito, con lo que se aumentaría a 15 parroquias y a un 65,25 % de las parroquias encuestadas en las que no se ha dado a conocer el planeamiento pastoral.

GRAFICO 5



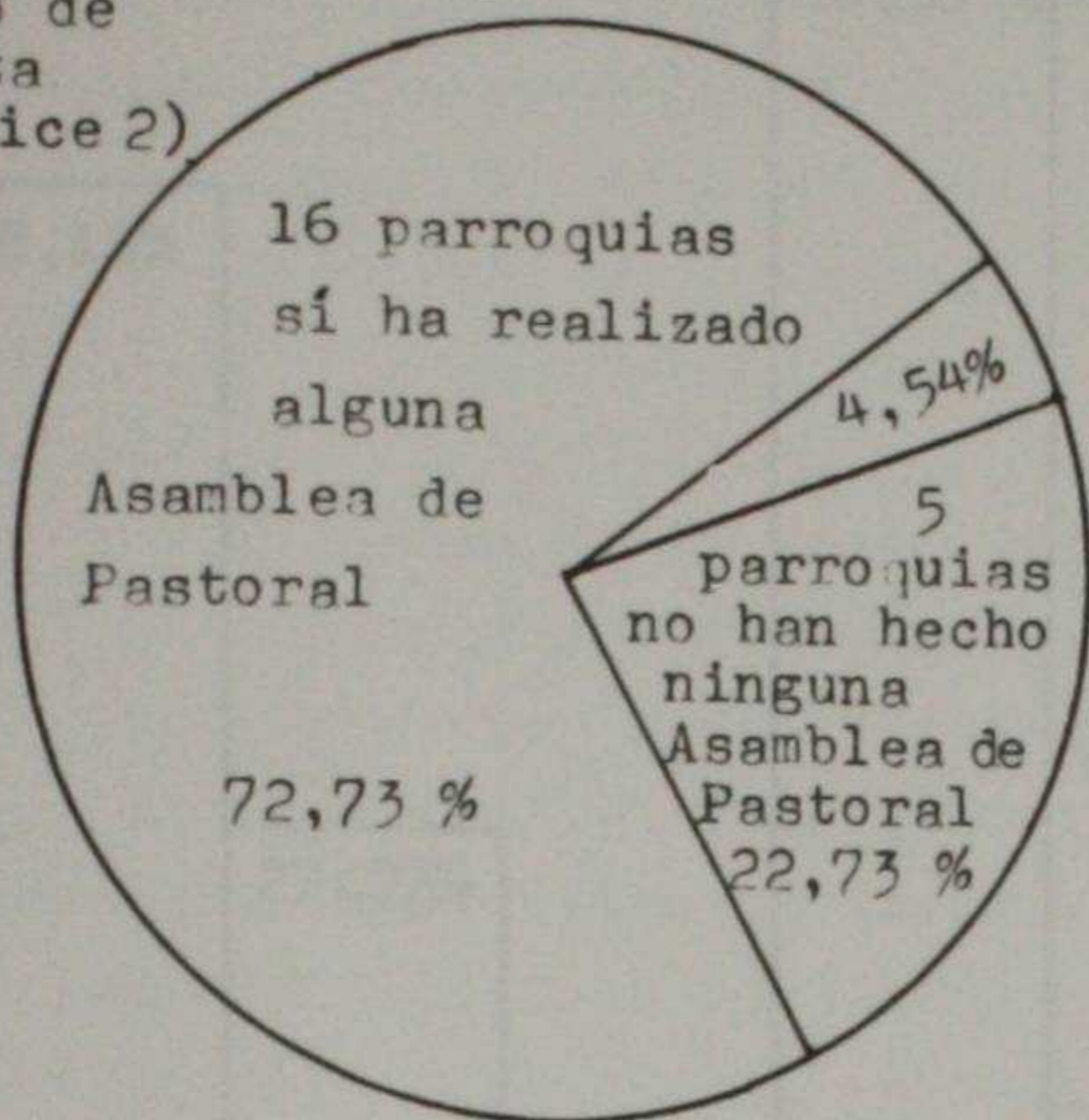
sententes entoces. Sin embargo, si nuestro empeño es avanzar y desarrollar un proceso de evangelización nueva y eficaz, o de pastoral, en toda la diócesis, entonces hemos de mirar también lo que no hemos hecho, o más bien, lo que nos queda por hacer.

Sobre la misma realización de las Asambleas Parroquiales, básicas para el planeamiento, la primera ronda de las cuales debió hacerse en 1988, tenemos que en abril de 1991 de veintidós parroquias encuestadas son dieciséis las que han realizado dichas asambleas, es decir, un 72,73 % (Gráfico 6), y aún se nota en algunas que más han tenido carácter de reunión informativa que de asamblea generadora. Aparecen cinco parroquias que no han cumplido con el compromiso adquirido en la Asamblea Diocesana de 1988.

GRAFICO 6

REALIZACION DE ASAMBLEAS DE PASTORAL

Pregunta 8 de la Encuesta (ver apéndice 2)



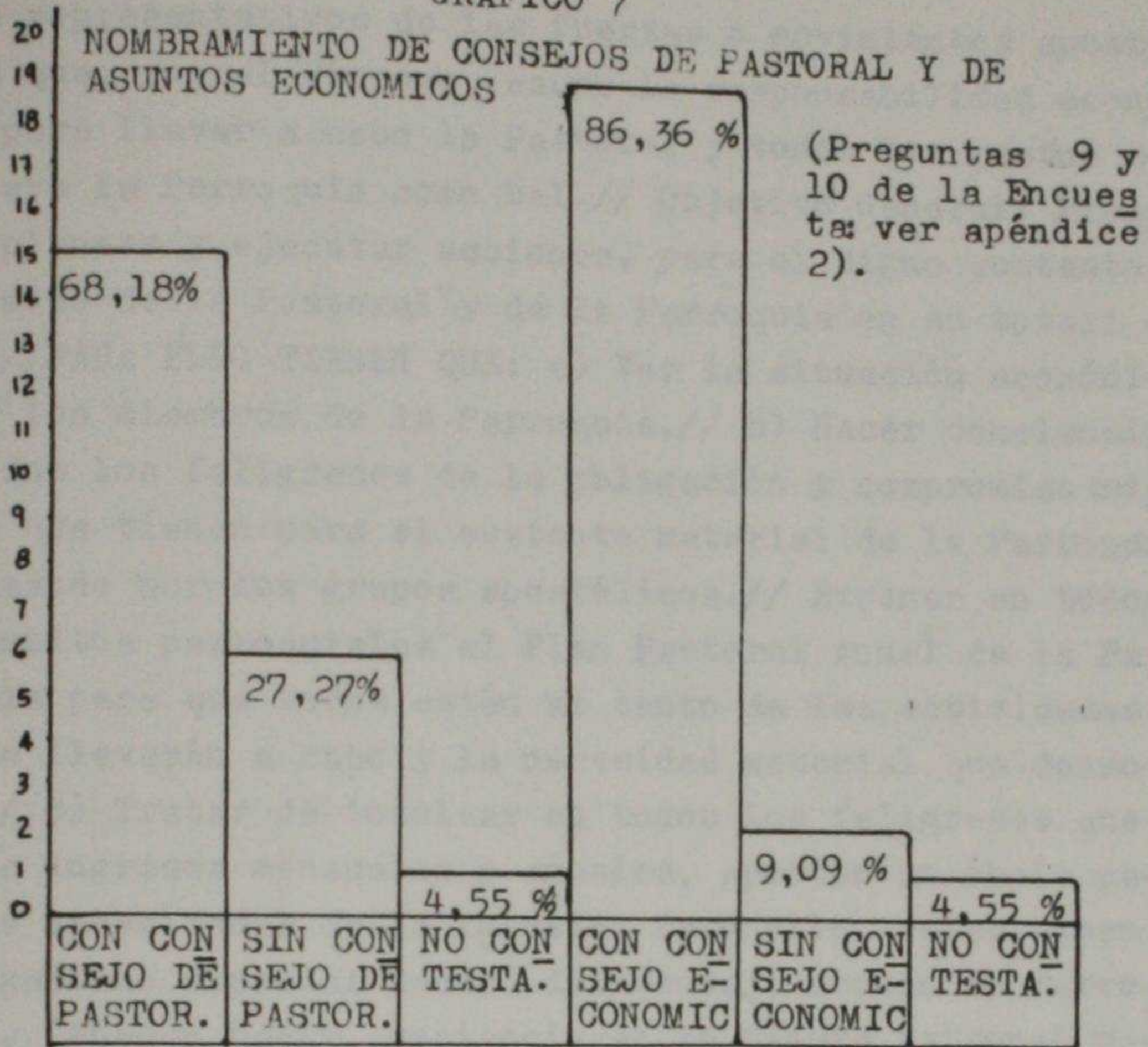
Nota: En la Iª Asamblea (véase Semilla Sembrada pág. 172), el 12 de febrero del 88, se tomó como compromiso nº 1 realizar una Asamblea de Pastoral en cada Parroquia.

En el "programa: Parroquia"<sup>142</sup> se establecieron las metas de revitalizar el Consejo de Pastoral y el Consejo de Asuntos Económicos. En algunas parroquias esto significó hacer el nombramiento respectivo. Actualmente, de las parroquias consultadas, en 15 existe un Consejo de Pastoral (68,18 %), 6 dicen no tenerlo (27,27 %) y una no contesta (4,55 %), en cuanto al Consejo Económico: 19 dicen tenerlo (86,36 %), 2 dicen no tenerlo (9,09 %) y una no contesta (4,55 %), (ver gráfico 7). Las interrogantes son muchas en torno al funcionamiento de estos consejos, así como al alcance de sus acciones, es decir, si se escuchan realmente o no sus consejos. El Consejo de Pastoral es consultivo<sup>143</sup>, sin embargo, según la apertura de los presbí-

142 "Caminemos Unidos...", *op. cit.*, sin paginar.

143 Ver Código de Derecho Canónico, Ediciones Universidad de Navarra, S.A., Pamplona, 1983.

GRAFICO 7



teros se puede dar una real participación y valoración de las opiniones de sus integrantes. Si esto no ocurre, con el tiempo los seglares se van sintiendo solamente utilizados y defraudados en sus esfuerzos por contribuir en la forja de un nuevo modelo de iglesia más participativo y de comunión, más evangélico, más desde la perspectiva de Jesús, el pobre por excelencia.

Sobre los consejos económicos y pastorales vale decir que en esta diócesis Mons. Morera ha distribuido entre los sacerdotes un instructivo en los siguientes términos: "A petición de muchos sacerdotes, y para el mejor orden en las Parroquias, se hace necesaria una guía por la que nos conduzcamos todos, sabiendo cuáles son nuestros derechos y nuestras obligaciones como miembros del Consejo Económico Parroquial conforme al derecho particular de nuestra Diócesis.// 1. ¿Qué es el Consejo Parroquial de Asuntos Económicos?// Es un equipo de laicos, preferible -

mente representativos de las fuerzas o movimientos apostó-  
licos que, con el Párroco, asume la responsabilidad econó-  
mica para llevar a cabo la Pastoral y todos los gastos que  
conlleva la Parroquia como tal.// Objetivo General: Promo-  
ver, planear y ejecutar acciones, para el digno sustento  
económico de la Pastoral y de la Parroquia en su totali-  
dad.// PARA ELLO TIENEN QUE: a) Ver la situación económi-  
ca de los miembros de la Parroquia.// b) Hacer conciencia  
en todos los feligreses de la obligación y compromiso cris-  
tiano que tienen para el sustento material de la Parroquia  
comenzando por los grupos apostólicos.// Exponer en todos  
los ámbitos parroquiales el Plan Pastoral Anual de la Pa-  
rroquia para que todos estén al tanto de las actividades  
que se llevarán a cabo y la necesidad material que deman-  
dan.// d) Tratar de inculcar en todos los feligreses que,  
de sus ingresos mensuales o anuales, aporten un óbolo pa-  
ra las necesidades de la Iglesia. Para ello, establezcan  
un organismo especial dentro del Consejo Económico Parro-  
quial. (Pueden hacer conciencia en la Fiesta Patronal pa-  
ra que todos los feligreses den su óbolo parroquial).//e)  
Dar, a fin de año, un informe económico, claro, conciso,  
para que toda la feligresía sepa el estado económico Pa-  
rroquial.//2. MARCO DOCTRINAL: Derecho Canónico, c.537//  
En cada parroquia debe haber un Consejo de Asuntos Econó-  
micos. En la práctica es fácil encontrar al Consejo de Pas-  
toral y al de Asuntos Económicos, en un sólo equipo con  
poder de decisión, junto con el párroco para ambos asun-  
tos.// 3. PLANEAMIENTO DE ACCION: El Consejo Parroquial de  
Asuntos Económicos debe ser representativo de todos los or-  
ganismos y Movimientos Apostólicos de la Parroquia.// Sus

---

\* c.537: "En toda parroquia ha de haber un consejo de a-  
suntos económicos que se rige, además de por el derecho  
universal, por las normas que haya establecido el Obis-  
po diocesano, y en el cual los fieles, elegidos según e-  
sas normas, prestan su ayuda al párroco en la adminis-  
tración de los bienes de la parroquia, sin perjuicio de  
lo que prescribe el c.532" (que establece que "el párro-

miembros han de ser personas de consabida honorabilidad y religiosidad católica.// Han de ser instruidos por el Párroco, sobre su quehacer Parroquial, por medio de cursillos, documentos de la Iglesia y otros. (Sería bueno que el párroco instruyera a los miembros del Consejo dándoles un tema de formación al comenzar cada reunión que tenga con ellos).// Después de que la Parroquia haya planeado su acción pastoral anual, planea el Consejo de Asuntos Económicos, su plan de actividades anuales con el fin de que puedan allegar fondos para subvencionar todos los gastos que conllevan las actividades pastorales, mantenimiento de edificios y congrua sustentación de los sacerdotes.// El tesorero firmará con el Párroco los cheques y operaciones bancarias que sean necesarias y que conciernan a la parroquia.// El Consejo estará formado por Presidente que será siempre el señor cura párroco. Vicepresidente que será uno de los miembros, Tesorero, Fisco y Secretario.// Los miembros del Consejo Económico deben estimular al sacerdote en su actividad pastoral, haciendo llegar los fondos necesarios para llevar a cabo dicha actividad. Traten por todos los medios de no ser un obstáculo para la labor de la Parroquia. No sean inquisidores ni dominadores de los sacerdotes, sino personas que ayuden y colaboren con los mismos, en sus quehaceres pastorales.// Los miembros del Consejo Económico serán personas integradas entre sí y con los miembros de la feligresía.// Si hubiese alguna dificultad grave con el sacerdote, habiendo agotado todos los recursos entre los miembros del Consejo y el mismo, recurrirán al Sr. Obispo para su pronta solución.// Siendo los miembros del Consejo Económico Parroquial simples colaboradores de los sacerdotes para el bien de la parroquia, el poder de decisión lo tiene el párroco como

---

co representa a la parroquia en todos los negocios jurídicos" y debe velar por la buena administración de los bienes de la parroquia).



autoridad puesta por el Obispo para regir los destinos de esa porción de Iglesia llamada Parroquia.// Compete al Consejo Económico hacer un inventario parroquial y revisarlo todos los años para aumentarlo o disminuirlo según como se encuentre en el momento de la revisión. La copia de dicho inventario la mandarán a las oficinas del Obispado cada año para su correspondiente archivo.// Por la experiencia nefasta que hemos tenido durante muchos años y para que no se molesten las personas que ayudan a la Iglesia, se hace necesario: No prestar dinero del Consejo Económico Parroquial a personas o entidades particulares, solamente a otros Consejos Parroquiales por ser entidades directas de la Iglesia.// Para un mejor ordenamiento de nuestra Iglesia costarricense, todo el dinero de nuestras Iglesias particulares debe estar en Servicios Pastorales de la Conferencia Episcopal.// Cuando necesiten construir Ermitas o salones etc., envíen por medio del Párroco, los planos al Obispado para su debida aprobación.// El Consejo se nombrará por tres años, reeligible cuantas veces lo vea necesario el párroco, por el bien de la Iglesia.// También puede ser disuelto el Consejo Económico cuando el Párroco, no por capricho, sino por el bien de la Iglesia, lo crea conveniente.// Corresponde a los miembros del Consejo recoger a su debido tiempo, la plata que se le deba a la Iglesia por concepto de subasta de turnos, rifas, donaciones, diezmos u otros.// EL CONSEJO DE PASTORAL DE LA PARROQUIA: Para que nuestros sacerdotes y laicos diocesanos tengan algo práctico sobre cómo regirse para llevar lo mejor posible la pastoral diocesana, presentamos estas líneas como ayuda para una mejor organización de la misma, teniendo como base el trabajo que hizo la Arquidiócesis de Medellín, Colombia.// ¿QUE ES EL CONSEJO DE PASTORAL? Es un equipo de laicos representativos de las fuerzas o movimientos apostólicos, que con el Párroco asume la responsabilidad

---

\* Se deja entrever unos lineamientos comunes a todas las diócesis de Costa Rica y no exclusivos de la de Tilarán.



de la pastoral parroquial.// OBJETIVO GENERAL: Promover, planear, ejecutar, coordinar y evaluar la Pastoral Parroquial.// Objetivos Específicos: 1- Ver la situación parroquial en lo socioeconómico-religioso, y con base en las prioridades detectadas, elaborar los planes de pastoral.// 2- Promover y capacitar a los laicos de los distintos movimientos o agrupaciones de la parroquia para que asumen una conciencia y compromiso en todo el trabajo de la Iglesia. 3- Mantener una pastoral de seguimiento para las personas que van teniendo conciencia de su responsabilidad eclesiológica.//4- Hacer que surjan cada día más laicos comprometidos en el trabajo parroquial y evaluar periódicamente el trabajo pastoral conforme a los objetivos trazados.// Marco Doctrinal: 1- Misión de la Iglesia, Apostolado seglar nº 1.// 2- La Vocación cristiana por su misma naturaleza es vocación al Apostolado (A.S. nº2,2).// 3- La vocación al apostolado se concreta en una ayuda a toda empresa apostólica misionera, (A.S.10,2) en la Parroquia, en la Diócesis (10,23).//CRITERIOS DE ACCION: Debe ser instrumento de comunión y participación entre el pueblo de Dios y la Jerarquía para el cumplimiento de su misión, fomentando la unidad en la acción pastoral, evitando así la dispersión de fuerzas.// El Párroco, como cabeza de la Iglesia parroquial, es el responsable directo de la pastoral. El Consejo de Pastoral como fiel representante de las fuerzas vivas de la Comunidad Parroquial, unido al Párroco, tiene el deber de buscar la perseverancia y el crecimiento de la comunidad en el campo de la evangelización.// Ha de esforzarse grandemente por obtener los recursos necesarios (humanos, técnicos, locales, etc.) para cumplir su misión de llegar a ser: "Parroquia, Comunidad de pequeñas comunidades".// LINEAS DE ACCION: Internas: El Consejo debe ir progresando cada día en formación doctrinal, capacitación y técnicas de trabajo mediante sus reuniones, círculos de estudio sobre la Sagrada Escritura y documentos Pontificios.// El Consejo deberá planear cada año en su asamblea pa -

arroquial todo lo concerniente al trabajo pastoral del año // Toda actividad que esté orientada a la búsqueda de un objetivo común, deberá ser planeada por todo el Consejo, buscando una participación solidaria y responsable. // Periódicamente deberá el Consejo evaluar lo programado, sobre todo, en la Asamblea Parroquial Anual, para corregir fallos o impulsar lo programado, etc. // El Consejo de Pastoral debe estar bien financiado para llevar a cabo todo lo programado anualmente y así poder realizar su tarea evangelizadora. // EXTERNAS: Mirando a la Evangelización DOS MIL, promoverá cursos, charlas, encuentros, etc. que sirvan para la mejor formación de los laicos con el fin de hacer agentes multiplicadores de la Evangelización. // Buscará la integración de todos los grupos y movimientos apostólicos que hay en la comunidad, hacia la unidad en la multiplicidad de la acción mediante la realización en conjunto de actividades de interés común y la promoción de diálogos e intercambios de experiencias de los grupos entre sí y con el párroco. // MIEMBROS: Integrarán el Consejo de Pastoral personas adentradas en la acción de la Iglesia, representativas de grupos apostólicos que estén bien integradas entre sí, con el párroco y con la comunidad. No sean proselitistas de partidos políticos. Que merezcan la confianza del párroco y de la comunidad. Personas con espíritu de amor a la Iglesia, a la comunidad y de servicio cristiano. Capaces de poner en marcha la pastoral parroquial de una manera técnica, dinámica y moderna. Que tengan cualidades de dirigentes que les permitan influir en su ambiente. // El número de miembros debe ser proporcional a los grupos apostólicos o en su defecto, se deja a criterio del párroco. Se aconseja que no exceda de 15 miembros y no menos de cinco. // El Consejo tendrá una duración de tres años. Se aconseja que los miembros sean renovados o reelegidos en Asamblea Parroquial Anual, según convenga a criterio del Párroco. // COMITES: El Consejo de Pastoral estará integrado por diversos comités de acuerdo con los gru-

pos que hayan organizados en la parroquia (niños, jóvenes, matrimonios, evangelización, enfermos, caridad, etc.). Estos comités estarán integrados por un representante del Consejo de Pastoral y por tres miembros elegidos por los grupos, previa consulta con el Párroco.// ORGANIZACION: Para que el Consejo de Pastoral Parroquial\* esté mejor coordinado, es necesario que esta coordinación la lleven: EL PARROCO, UN RESPONSABLE Y UN SECRETARIO".

Básico es dentro del Objetivo diocesano el propósito de "construir una iglesia profética desde los pobres y en pequeñas comunidades cristianas". A tal efecto, en 1989, en el mismo planeamiento sobre la parroquia se estableció la meta 6 que dice: "Hacer un curso sobre comunidades cristianas"<sup>144</sup>, (se sobreentiende que se realizaría en cada parroquia).

La encuesta aplicada sobre el 75,86 % de las parroquias de la Diócesis da a conocer que el 50 % de esas parroquias, es decir 11, sí han hecho algún curso sobre pequeñas comunidades cristianas entre 1988 y abril de 1991, (ver gráfico 8). Algunas parroquias inclusive informan de gran cantidad de cursos que han realizado sobre esta materia, por ejemplo, uno por mes. En total, en esas once parroquias se informa de 27 cursos desarrollados en estos tres años.

---

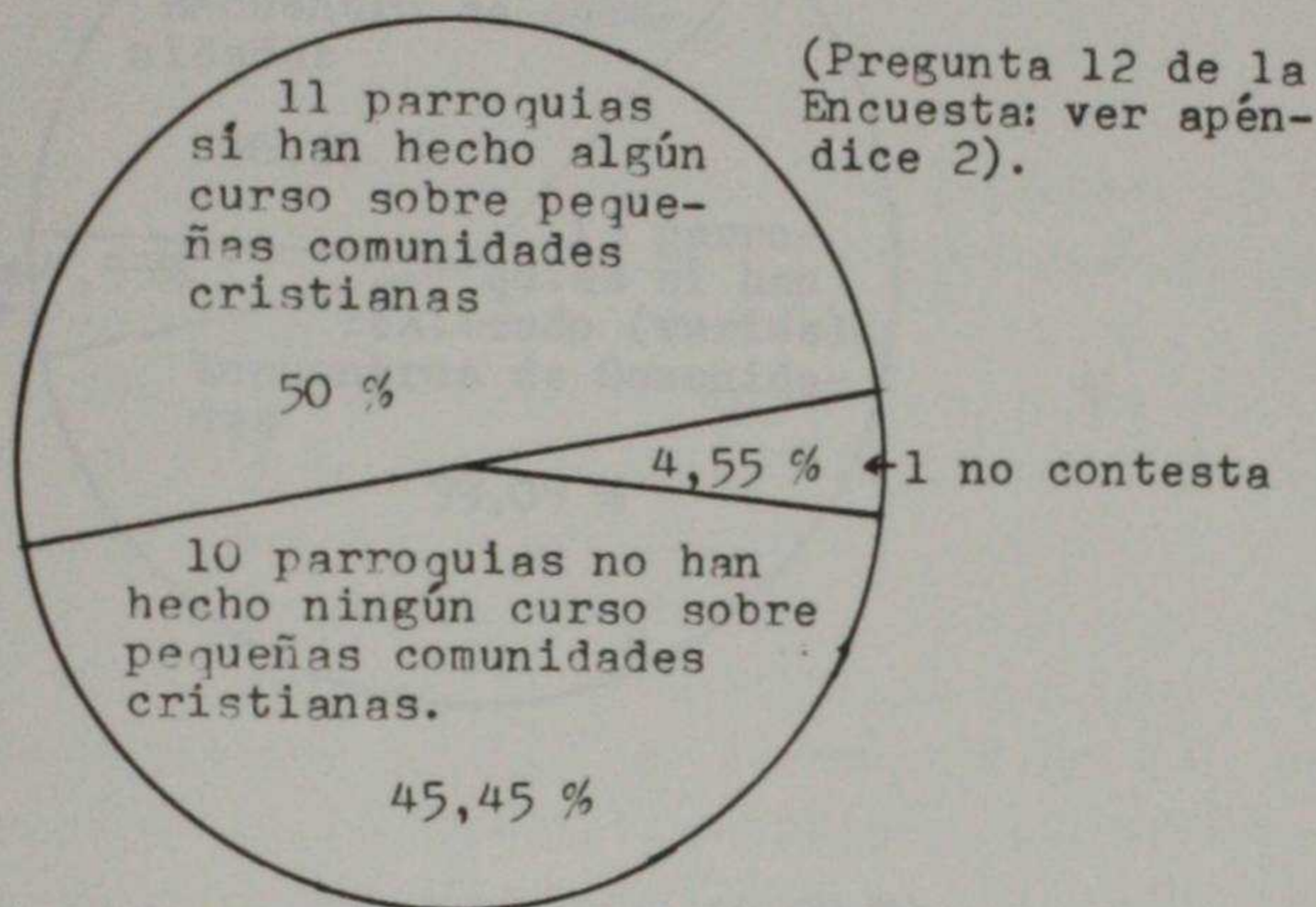
\* Sobre el Consejo de Pastoral citamos el c. 536: 1- "Si es oportuno, a juicio del Obispo diocesano, oído el Consejo presbiteral, se constituirá en cada parroquia un consejo pastoral, que preside el párroco y en el cual los fieles, junto con aquellos que participan por su oficio en la cura pastoral de la parroquia, presten su colaboración para el fomento de la actividad pastoral.//2- El consejo pastoral tiene voto meramente consultivo, y se rige por las normas que establezca el Obispo diocesano".

144 Op. cit. "Caminemos Unidos...", sin paginar.

Queda el reto a la otra mitad de las parroquias para que se adentren en el desarrollo del objetivo diocesano y la consecución de esa meta seis.

GRAFICO 8

REALIZACION DE CURSOS SOBRE  
PEQUEÑAS COMUNIDADES CRISTIANAS



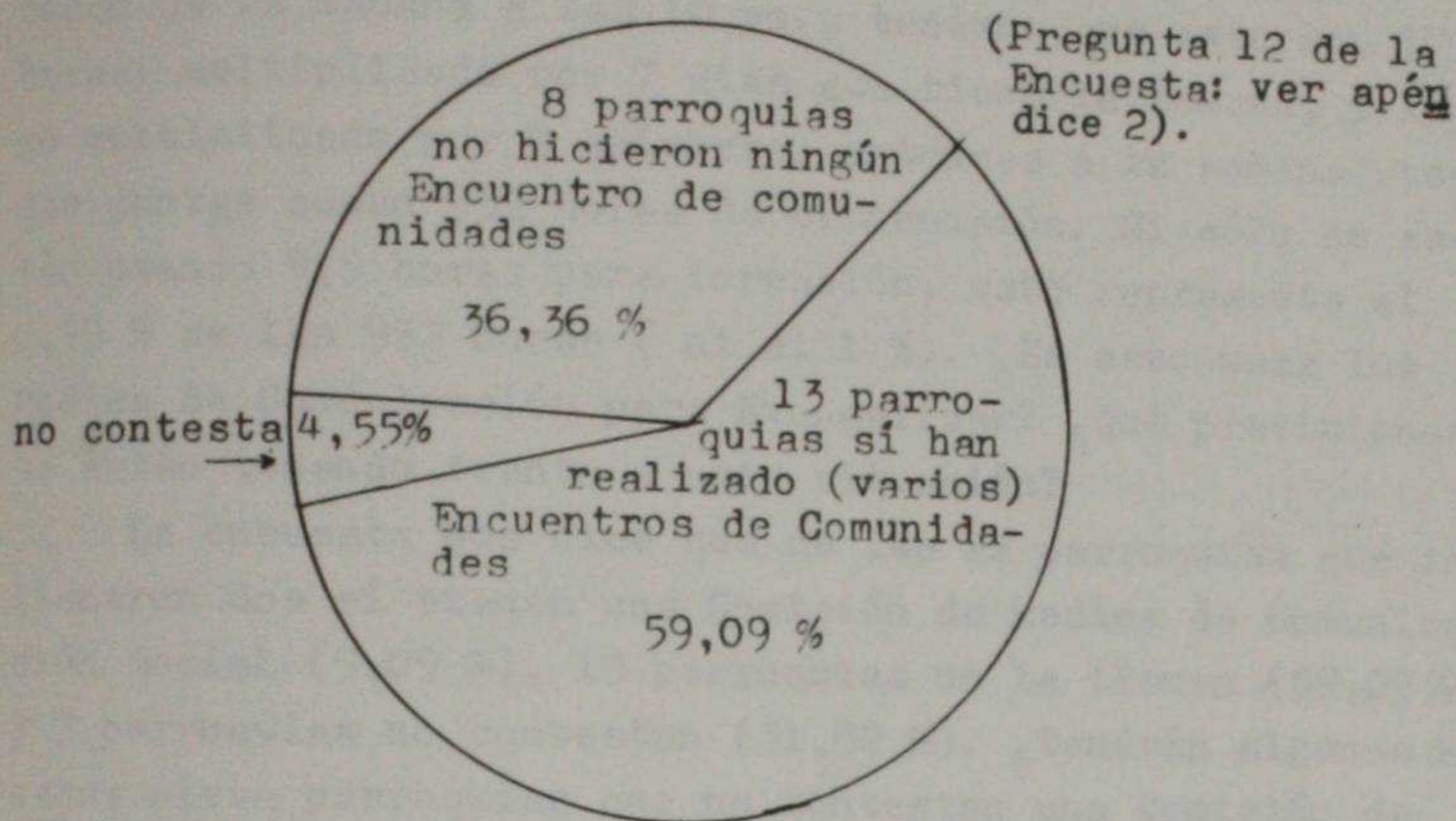
Un poco mejor aparece el panorama en la realización de "encuentros parroquiales de comunidades", aunque la meta habla de 'tres encuentros' zonales "al año"<sup>145</sup>. Se nos informa que 13 parroquias (59,09 %) han realizado internamente encuentros de comunidades, contra 8 (36,36 %) que no habían hecho ninguno y una (4,55 %) que no contestó ( ver gráfico 9).

En torno a la meta 3 del "programa parroquia"<sup>146</sup> hemos obtenido que 12 parroquias sí cuentan con una "escuela de formación de agentes de pastoral", lo cual representa un 54,55 % con respecto a las 22 parroquias consultadas. Por otra parte, hay 8 parroquias sin esa capacitación para sus agentes de pastoral, lo cual significa un 36,36 %

<sup>145</sup> Ibid, hacia el centro del folleto, bajo el título: "Lista de metas por objetivos específicos".

<sup>146</sup> Ibidem.

GRAFICO 9  
 REALIZACION DE ENCUENTROS  
 PARROQUIALES DE COMUNIDADES



y dos parroquias que no contestan (9,09 %).

En lo referente al uso de los Medios de Comunicación Social, en especial la radio, se establece que existen en la diócesis de Tilarán 9 parroquias dentro de las que existe, en cada una de ellas, al menos una emisora de radio, mientras en las restantes 13 parroquias consultadas no hay. Ahora bien, ¿Qué uso se está haciendo de este medio de comunicación para desarrollar el proceso de evangelización diocesano? De esas nueve parroquias que "cuentan" con una radio cercana, ocho están haciendo uso de ella y una no. De esas ocho, seis la utilizan para transmitir alguna misa dominical y dos no. Para transmitir otros programas pastorales o de formación estas ocho parroquias que hacen uso de la radio suman un total de 11 horas dentro de las cuales se incluyen una hora y treinta minutos de oración, según el informe de las parroquias, con lo cual el tiempo de uso de la radio para transmitir temas de formación se redu

ce a 9 horas 30 minutos semanales en casi toda la diócesis (22 parroquias de 29 que son en total). Si esas ocho emisoras que se usan, transmiten todos los días de las cinco de la mañana a las 10 pm., tenemos que esto son 17 horas: multiplicado por 7 días que tiene la semana, y luego multiplicado por 8 emisoras, entonces a la semana, todas juntas suman 952 horas de transmisión. Si sólo se están usando 9,5 horas para formación, esto representa el 0,99 % de las 952 horas (ni el 1 %). ¿Es esto usar los Medios de Comunicación para Evangelizar? ¿Qué previsiones se están tomando frente a esta situación?

La encuesta nos dice que de las 22 parroquias que la llenaron dos sí tienen una Comisión de Medios de Comunicación Social (9,09 %), 13 parroquias no la tienen (59,09 %) y 7 parroquias no contestan (31,82 %). ¿Tendrán algunas de estas siete parroquias que no contestan una Comisión de Medios de Comunicación o habrá que sumarlas a las 13 que dicen no tenerla? Si la respuesta es negativa, tendríamos que concluir que alrededor del 90 % de las parroquias encuestadas no tendrían esa comisión de MCS.

El cuadro que sigue (Cuadro 1), aunque no tiene relación directa con ninguna meta específica, sí nos permite formarnos algunos criterios acerca de lo que se está haciendo pastoralmente en la Diócesis y de la voluntad que existe de parte de los responsables parroquiales, sobre todo, para asumir el proceso de la nueva evangelización y la construcción del modelo de "Iglesia profética y desde los pobres"<sup>147</sup>.

Veinte\* de las parroquias encuestadas recogen, entre todas, un total de veintitrés grupos o movimientos de apostolado. Estos ya han sido caracterizados en el capítulo tercero como de transición entre el modelo de Iglesia de Cristiandad, del cual arrastran muchas prácticas y el mo-

---

147 Cfr. op. cit. Semilla sembrada, pág. 171.

\* Dos parroquias no responden.

delo llamado de la Iglesia de los Pobres, que es lo mismo que el modelo de "Iglesia Profética desde los Pobres" que propone el objetivo diocesano de la pastoral. Notamos en el cuadro que los grupos y movimientos que predominan en la Diócesis de Tilarán son: los catequistas, en 18 parroquias, es decir, en el 81,82 % de las encuestadas; le sigue el Movimiento Familiar Cristiano, presente en 12 parroquias, luego los Delegados de la Palabra, en cuarto lugar el Movimiento Juvenil Cristiano, presente en 10 parroquias, le sigue el Movimiento de Cursillos de Cristiandad que está en 9 parroquias, seguido por las Comunidades Eclesiales de Base presentes en casi una tercera parte de las parroquias encuestadas y por los Jornadistas que están también en 7 parroquias. Es también significativa la presencia de los Caballeros del Santo Sepulcro, de la Renovación Carismática Católica y de la Legión de María, en 6 parroquias cada uno; seguidos por el Neocatecumenado, presente en cinco parroquias.

A través del auge que se le ve a la catequesis, y según la orientación que se le dé (si no se le limita a la repetición memorística de contenidos doctrinales), existe una gran esperanza y fuerza generadora de una mentalidad más comprometida y más participativa del laicado, gestora del modelo de Iglesia que pide el objetivo diocesano y que fue definido en la Primera Asamblea Diocesana de Pastoral<sup>148</sup>.

El cuadro #2 nos permite visualizar que en 14 parroquias de las 18 que tienen catequesis de niños, ésta es presacramental, lo que indica se truncará el proceso de formación de estos niños en algún momento. Sin embargo, es significativo que de las 18 parroquias que tienen catequesis de niños, en 9 ya se da la catequesis como un proceso (continuo y permanente).

---

148 Ibid., págs. 140-145.

CUADRO 1

GRUPOS Y MOVIMIENTOS APOSTOLICOS  
POR PARROQUIAS

(Pregunta 19 de la Encuesta:  
ver apéndice 2)

PARROQUIA	GRUPOS																							TOTALES	
	Catequist.	Del. Palab.	Neocatecúm	CEBs	MCC	MFC	MJC	Dam. Vicent	Cab. S. Sep.	Ren. Carism.	Leg. María	Focolares	Her. Trab.	Peq. Hnos. M	Jornadist.	Cáritas	Inf. Mis.	Carmelos	Past. Enf.	Grup. Orac	Cof. Stmo.	Esc. Dom. Inf	Dam. Stmo.		
	1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23		
Juntas	x	x		x	x	x	x							x			x								8
Tilarán	x	x	x		x	x	x	x		x	x				x										10
Upala	x	x		x			x																		4
Cañas	x			x	x	x	x		x		x						x			x	x				10
La Cruz				x	x	x	x								x		x						x		7
Liberia	x			x	x	x	x	x	x	x															8
Bagaces	x	x			x	x	x																		5
Sardinal	x				x					x	x				x										5
Fortuna	x	x			x		x				x														5
Esparza	x	x	x	x		x		x	x						x			x	x						10
Chacarita	x	x		x																					3
El Roble	x					x	x		x	x					x										6
Paquera	x	x	x																						3
Cóbano				x																					1
Jicaral*																									
Puntaren.	x					x		x	x						x								x		6
Miramar*																									
Sta. Elena	x	x				x					x				x										5
Jacó	x				x	x	x							x		x									6
Nandayure	x	x				x				x															4
Cartagena	x										x														2
Hojancha	x	x	x						x																4
TOTALES	18	11	5	7	9	12	10	3	6	6	6			2	7	1	3	1	1	1	1	1	1	1	-
%	81,82	50	22,78	31,82	40,91	54,55	45,46	13,64	27,27	27,27	27,27			9,09	31,82	4,55	13,64	4,55	4,55	4,55	4,55	4,55	4,55	4,55	1

\* No contesta.





CUADRO 2  
 CATEQUESIS EN LAS PARROQUIAS  
 SEGUN EDADES  
 (Preguntas 20 y 21 de la Encuesta).

PARROQUIAS	ASPECTOS									CATEQUISTAS PARROQUIAL.
	NIÑOS	En proceso	Presacramen.	ADOLESCENT. JOVENES	En proceso	Presacramen.	ADULTOS	En proceso	Presacramen.	
Juntas	x		x				x	x		40
Tilarán	x	x	x	x	x		x	x		160
Upala	x	x	x	x	x	x	x	x	x	200
Cañas	x	x	x	x	x	x	x	x	x	80
La Cruz*										
Liberia	x		x	x		x	x	x	x	120
Bagaces	x	x		x	x		x		x	15
Sardinal	x		x				x		x	9
Fortuna	x	x					x		x	25
Esparza	x	x		x	x		x	x		235
Chacarita	x	x	x	x	x	x	x	x	x	62
El Roble	x		x	x	x	x	x		x	30
Faquera	x	x	x	x		x	x		x	
Cóbano	x		x				x		x	15
Jicaral*										
Puntarenas	x		x	x		x	x	x		75
Miramar*										
Santa Elena	x		x							55
Jacó	x		x	x	x		x	x		30
Nandayure	x	x	x	x	x		x	x		100
Cartagena*										
Hojancha	x			x			x			300
TOTALES	18	9	14	13	9	7	17	10	10	1551
%	81,82	40,91	63,64	59,09	40,9	31,82	77,27	45,45	45,45	

\* No contesta, o no tiene.

Por su parte, los menos atendidos son los jóvenes, pues sólo en 13 parroquias (de 22) se les está atendiendo y en 7 de ellas se les catequiza en función de algún sacramento, en especial la Confirmación. Es muy significativo que los adultos estén siendo atendidos desde la catequesis en 17 parroquias. Esto muestra que hay mayor integración entre la catequesis de los niños y la de sus padres. Es necesario un mayor esfuerzo para establecer y lograr la catequesis como un proceso, superando esa concepción que se tiene de la catequesis presacramental como un requisito para participar en la celebración ritual del sacramento. También es vital impulsar una mayor participación de los laicos en tarea de la evangelización, en especial a través de la acción catequística. Si ya en 20 parroquias encontramos la presencia de 1551 catequistas aproximadamente, también es cierto que hacen falta muchos más anunciantes de las Buenas Noticias del Reino, que vayan por sus comunidades anunciando, consolando, fortaleciendo, acompañando, animando, denunciando, todo en el nombre del Señor y encarnados en su realidad.

#### 4) Pronunciamiento de la Iglesia sobre la problemática de la Región.

Es necesario, dentro de un marco de coyuntura actual de la Iglesia Tilaranense, establecer la posición del Pastor diocesano sobre diversos aspectos de la realidad. Acudimos a Monseñor Morera con el fin de obtener documentación al respecto, pero nos informa que no se ha escrito nada formalmente, esto es como comunicado diocesano o carta pastoral, sino, que sus puntos de vista se han dado a través de diversos mensajes hacia el clero o en predicaciones. Por tal circunstancia hemos creído conveniente obtener una entrevista grabada\* de nuestro Obispo sobre algu-

---

\* Agradecemos sinceramente a Mons. Héctor Morera el haber

nos temas que a nuestro juicio son relevantes en el acontecer eclesio-pastoral diocesano. Por la amplitud misma de los temas hemos optado por plantear sólo una pregunta al señor Obispo sobre cada uno de ellos, en la que el fondo básico es establecer su posición con respecto a cada problemática; no hemos pretendido, por tanto, adentrarnos en diversos aspectos de reflexión de esa problemática en sí. Ofrecemos a continuación la transcripción\*\* más fiel posible de las respuestas obtenidas.

a) Proyecto Distrito de Riego de Moracia.

"Dichosamente he empezado desde el principio, cuando se formó la primera Junta Coordinadora del Distrito de Riego. Ya antes Mons. Arrieta había hablado sobre el proyecto éste, de Moracia, pero a mí, dichosamente, me ha tocado formar parte tanto de la Junta coordinadora y su relación con la Junta y Gerente de SENARA para ir viendo todo lo que esta institución quiere, qué es el objetivo hacia donde va, cuál era su proyección, hasta dónde va llegando en este momento. Debo decir que como miembro de esa agrupación me siento satisfecho porque, a decir verdad, se temía que eso fuera distrito de riego para unos cuantos rinchones o hacendados, pero he visto cómo en estos proyectos (que ya no son proyectos, sino, que se están llevando a cabo) la cantidad de personas que ya están gozando de sus cinco, diez hectáreas; cómo asesorados por el MAG, asesorados (ayudados) también por las facilidades que les da el IDA, todo el trabajo que está llevando a cabo SENARA, todo el sistema bancario nacional. En fin, todo está contribuyendo para que aquella sea una distribución justa equitativa. Si alguna vez se ha hablado de que aquello va

---

nos obsequiado parte de su valioso tiempo para darnos sus convicciones y puntos de vista relativos a estos temas.

\*\* Al transcribir hemos omitido las preguntas, frases no terminadas, muletillas y el nombre del entrevistador para darle un estilo más sobrio y general al texto.

a caer en manos de unos pocos, mienten miserablemente, hasta el momento, porque si por algo estoy yo dentro de la Junta es precisamente para intervenir en el momento necesario para que la distribución sea justa, que sea equitativa y que no hayan privilegios, sino que se le dé la parcela al trabajador, aquel que sabe de la tierra y no a sastres, ni a panaderos, sino a aquel hombre que 'deveras' le gusta trabajar con la tierra; y que asesorado por todos estos institutos o por estos medios, se lleve a cabo una mejor distribución y al mismo tiempo un cultivo que traiga, no miseria, sino más bien, que vaya sacando a todos estos pequeños propietarios de esa pobreza (que tenían) cuando llegaron a la parcela y que hoy gracias a Dios ya se ven los frutos, si no muchos, porque no se puede esperar tanto en tan poco tiempo, pero sí en cuanto a distribución y en cuanto a asesoramiento, que las cosas van muy bien. No digamos que todo a las mil maravillas; siempre en cuanto la mano humana está ahí metida, pues, tiene que haber errores (hay que corregir algunas cosas), pero el objetivo general que se ha propuesto el SENARA y se ha propuesto el Gobierno yo creo que se está cumpliendo y se va a cumplir. Hoy por hoy hay alrededor de unas ocho mil hectáreas listas para el riego y esto satisface. Que el deseo es llegar a las sesenta mil hectáreas, bueno, no mañana ni el año entrante, pero poco a poco y creo que con la asistencia de otros entes no costarricenses, pero que están aportando el dinero se está haciendo una buena distribución, se están haciendo buenas compras, ya no "a tontas y locas", sino, que se están haciendo las cosas como deben hacerse.

b) Reunificación territorial de Guanacaste.

(Sobre este tema) "nunca he dado una respuesta y creo que esta es la primera, y lo hago a título personal, por cuanto hace cuarenta años que llegué a Puntarenas como coadjutor y tenía que visitar Jicaral, Paquera, Cóbano y más allá. Siempre aquello lo creí y lo creyeron los porte

*No comparto la opinión de Héctor con otros. No sube a...*

teños como algo muy de ellos y tenía que ser así, porque no habían carreteras al Guanacaste, no había todavía esa facilidad de comunicarse con la Gobernación de Liberia, de tal manera que todo el cabotaje, todo el comercio que se realizaba en ese entonces, era como porteños y también gente de fuera. Ahí llegaron muchas gentes de Atenas, de Palmares, San Ramón, de Grecia y han poblado todo aquello también y han influido poderosamente en el agro de esa península.

Nunca había oído yo al Guanacaste que dijera: "Eso es de nosotros". Poco a poco, a raíz de contiendas políticas comenzó ya a revolcarse un poquito la parte histórica y se dio cuenta, pues, que aquello era la Península de Guanacaste, que aquello era de Guanacaste, pero que lo administraba Puntarenas; era una especie de administración. Cosa que hoy, ya no en el campo religioso, sino, aquí lo que influye más es el campo político (cuántos diputados me a dar la Península al Guanacaste, qué importancia va a tener aquello para el Guanacaste) en escuelas y en colegios se está culturizando a aquellas gentes para que lean un poquito de la historia y que se den cuenta de que aquello era guanacasteco y de veras es Provincia de Guanacaste.

Ahora, yo no me metería de ninguna manera en el campo político. No me metería de ninguna manera porque esa no es mi misión, ni la misión de mis sacerdotes; y se los he hecho ver a todos aquellos que están ahí, dentro de la Península: "No se metan en la parte política, porque a nosotros nos corresponde nada más la parte religiosa". Si algún día, si algún día hicieran a Puntarenas obispado, pues allí sería otro..., pero por el momento yo no opinaría pues no quedaría bien "ni con Dios ni con el diablo". No quedaría bien con los puntarenenses porque dirían los guanacastecos "y usted ¿no es obispo también de Guanacaste?". Si yo dijera; "Eso le pertenece a Guanacaste", ¿no dirían también los porteños?: "¿Qué hace usted por nosotros como Obispo de Puntarenas? Usted que hace cuarenta años se dio cuenta de

que el cabotaje y el comercio, etc., etc. Entonces entraría yo allí a una situación bastante difícil. No es que le tenga miedo al asunto, sino, que no es de la Iglesia opinar sobre si esto es de Guanacaste o si esto es de Puntarenas.

Creo que es a la Asamblea Legislativa, o bien, a los mismos pobladores de esas dos regiones, tanto de Puntarenas como de Guanacaste, quienes tendrían que hacer, mediante el voto, a ver a quién le corresponderían esos territorios. Yo sería de esa opinión muy personal: someter esto a una votación. Que si la pierde Puntarenas, allá Puntarenas, que si la pierde Guanacaste, allá Guanacaste. Pero sería dentro de lo justo, lo más justo.

c) Promoción de los marginados.

Lo veo, desgraciadamente, un poco oscuro (el panorama). Sí, un poco oscuro si nos metemos un poquito en las raíces de por qué el Guanacaste está viviendo esta situación socioeconómica, por qué Puntarenas en estos momentos es una de las provincias más pobres que tiene Costa Rica.

Hace un año, no más, al tomar posesión el señor presidente de la República, Lic. Rafael Angel Calderán Fournier nos invitó, precisamente a un almuerzo en la casa presidencial y entre las cosas que él me dijo: "En qué desearía usted que se le pudiera ayudar a Guanacaste y Puntarenas?" (Respondí) "Señor Presidente, si siendo junto con Limón las tres provincias más pobres de Costa Rica, y la pobreza, precisamente, podríamos analizarla desde diferentes aspectos, pero si pudieran haber fuentes de trabajo, ¡Fuentes de trabajo!, tanto en Guanacaste como en Puntarenas, yo le quedaría eternamente agradecido"... Pero tenemos que verlo de verdad. Aunque hemos dicho que ya se van desapareciendo esas grandes extensiones de territorio en manos de unos pocos (algo han hecho los gobiernos: éste y el anterior y los anteriores con respecto al Instituto de Desarrollo Agrario) pero todavía no se ha llegado al dechado.

Todavía falta mucho qué hacer en el Guanacaste. La pobreza, principalmente no diría pobreza, sino que en algunos yo encuentro miseria. Esto no es justo y hasta que no desaparezca esta injusticia no podemos cantar victoria.

Con relación a Puntarenas, la misma cosa. Veamos tan sólo un ejemplo: como está pasando hoy con el pescado. Es doloroso lo que aquellos pobres pescadores están sufriendo; y que de aquello sacaban, pues, el alimento de su familia. Hay una desocupación tremenda y hacen falta fuentes de trabajo. Si dichosamente el turismo nos trajera estas fuentes de trabajo, bendito sea Dios y bendito turismo. Si las fábricas que pudieran introducirse, tanto en Guanacaste como en Puntarenas, pudieran dar trabajo a estos nuestros pobres, nuestros miserables trabajadores, yo creo que ahí no podrá dormir tranquilo ni el gobierno eclesiástico ni el gobierno civil, mientras haya gente que está sufriendo hambre como la están sufriendo en el Guanacaste y en Puntarenas.

#### d) Proyecto Turístico en Guanacaste.

Hemos hablado de una pastoral social, hemos hablado de una pastoral catequética, hemos hablado de muchas pastorales, pero todavía no le hemos "metido el diente" a la Pastoral de Playa. Estamos en pañales. Muchas veces hasta nos engañamos con mandar a un sacerdote para Semana Santa y que haga un Viacrucis allí en la playa, y nosotros nos sentimos contentos porque aunque no sea lo ideal, pero en tal playa y en tal otra playa y en la otra hubo actos religiosos en esa Semana Santa. Yo creo que no solamente en Semana Santa.

Tenemos que pensar en una pastoral bien ordenada: en la Pastoral de Playa. Tenemos que tener sacerdotes también que les guste tal clase de pastoral, porque no es fácil. No es ir a compartir con ellos ahí la playa bañándose, sino, es formando y en la manera en que debe de formarse, como en otros lugares de América lo están haciendo.

No queremos que nos coja tarde. Aunque desde ahora he mos puesto algún que otro sacerdote que conoce un poquito de esto, eso no basta. Este es un reto que tiene el Obispo de Tilarán con relación a esta pastoral, esta clase de pastoral: Pastoral de Flaya".

e) Reforma Agraria.

"Sabemos que hay alrededor de cien mil hectáreas que el Instituto de Desarrollo Agrario ha comprado. Si estas cien mil hectáreas, tan sólo estas cien mil hectáreas, pu dieran (a largo plazo, porque no puede ser a corto plazo) tener listas todas estas tierras. No digo cien mil, pudié ramos tener tan sólo sesenta mil hectáreas en manos de pe queños trabajadores, de pequeños agricultores, creo que estaríamos haciendo algo. Hacia ahí va, tanto, el SENARA como también el Obispo como parte de esa agrupación, está atento a que no es cuestión de comprar y comprar más tierras, sino, que teniendo ya cien mil hectáreas se puedan distribuir equitativamente y se le pueda dar la solución a estos trabajadores, no solamente con la tierra, sino, también con el aporte económico, con el mercadeo, en fin, que no vaya a fracazar como lo hemos visto en otras oportunidades, sino, que ojalá lleven, si no toda la seguridad gran parte de que van a triunfar con esa parcelita".

f) Marginación de la mujer.

"Tengo un concepto de la mujer y de su proceso. Pien so que antes de que emitiera el voto, la mujer... Sí, hoy nos da pena de que hubiera eso tan triste de que ella no pudiera votar. Cuando se consiguió esto en la Asamblea Le gislativa, no solamente para la mujer Guanacasteca y la Puntarenense, sino, para todas las mujeres de Costa Rica, ya se consiguió algo. Cuando conseguimos que estas muje - res pudieran llegar a ser ministras ya nos sentíamos tam - bién muy dichosos. Cuando las vimos en la Asamblea Legis - lativa, no con la cantidad que merece tener esa asamblea,



pero que ya, gracias a Dios y a la educación cívica del pueblo costarricense se ha mejorado muchísimo. Y creo que con el tiempo se irá introduciendo más, no solamente en la vida política, sino, también en la economía... y estamos viendo mujeres en los ministerios (talvez no en los principales puestos, o no en el primario, sino, en el secundario), ya también la mujer está introduciéndose en estos campos que antes eran vedados por parte del machismo, por parte de una cultura que hemos heredado.

En cuanto a la Iglesia, creo que también se ha mejorado. Antes no se le permitía ni siquiera entrar al presbiterio. Hoy las vemos ya en un ambón. Hoy las vemos, no solamente a las monjas, sino, también seculares, mujeres comprometidas que son Ministras de la Eucaristía. Me place sobremedida saber que en mi diócesis hay mujeres que llevan la comunión a los enfermos. Que ya se está participando cada día más y más, porque yo no considero que haya una división, que tengamos que hacer una división.

Solamente tengo mis criterios y los defiendo en cuanto al sacerdocio de la mujer. Pero, de allí al resto, creo que se le están dando muchas oportunidades, se le está preparando para que también, al igual que el hombre, y muchas veces, mejor que el hombre, está cumpliendo un apostolado bellísimo, se está comprometiendo con la Iglesia, de veras que llena de entusiasmo y de alegría a este servidor".

#### g) La ecología.

"Cuando yo estaba en el colegio, hace sus cincuenta años, nos decía nuestro profesor, que Guanacaste sería un desierto y a nosotros nos parecía aquello una blasfemia, lo que estaba diciendo. Al transcurrir estos cincuenta años me he dado cuenta que tenía razón don Ramiro Montero, mi querido profesor, porque a decir verdad, cuando ve uno esas llanuras, pero llanuras sin árboles, nada más que con pasto, me da tristeza, me da nostalgia ver que ya nuestros

queridísimos bajureños no conocen lo que es un árbol de caoba, ya no conocen lo que es un árbol de cocobolo, ya no conocen lo que es un árbol de níspero, apenas nos queda el recuerdo o nos está quedando la dicha de conocer qué es el árbol de guanacaste y algunos otros de maderas inferiores pero que desgraciadamente ya se han talado en su mayoría: da tristeza. Por eso, me llamó poderosamente la atención aquella carta que nos envió con motivo del Día de la Paz el año pasado Juan Pablo II, hablándonos de la ecología. Esta es la tarea de la Iglesia, seguir estas enseñanzas que nos marca el Santo Padre en su carta apostólica.

Pienso que nosotros tenemos que hacer conciencia en nuestros feligreses desde el ambón, de nuestros grupos apostólicos, allí donde haya la ocasión para decirle al guanacasteco y al puntarenense, y a todo aquel que venga a coger un pedazo de tierra guanacasteca y puntarenense: que respete. Que respete ese árbol, que siembre más árboles. Esa debe ser... y no nos debemos de cansar de estar repitiendo: ¡Hay que sembrar!

Le hemos dado mucho al ganado, pero le hemos quitado al hombre, le hemos quitado el agua, le estamos quitando la fertilidad de nuestros territorios y creo que en esote nemos que llegar a hacer conciencia en todos estos ganade ros, en todos estos agricultores que no tienen considerae ción ni con el ganado, ni con el hombre, ni con quienes hoy nos quejamos de una sequía en que no deja de tener razón don Ramiro Montero, todavía el Guanacaste es un desier to".

#### h) Narcotráfico.

"Tan sólo para que se tenga una idea de la importancia que para mí tiene este tema, parecerá extraño, pero en lugar de hablar del Corpus Christi, ¡Del Corpus Christi!, el jueves de esta semana\*, hablé de lo que está sucedien-

---

\* Entrevista realizada el sábado 1º de junio de 1991.

do, como lo he hecho cientos de veces, sobre esta desgracia, sobre el narcotráfico, sobre estos vicios que están llevando a la postración a nuestra juventud.

¿Qué tenemos que hacer? Yo pienso que hay que dejarnos de miedos. Hay que dejar de tener miedo a las amenazas y tenemos que ser sinceros y llevar a las altas esferas a estas gentes. Si sabemos que determinada persona en el pueblo, que determinado individuo o grupo está vendiendo la droga, que no seamos cobardes. Que pongamos esto en manos de la autoridad, de la autoridad adecuada. Porque muchas veces podemos llevar esto a la autoridad y ésta se hace la sorda. Sabemos dónde no se hacen sordos. Si es necesario llevar esto a la Asamblea Legislativa, si es necesario llevar esto al Ejecutivo, si es necesario llevarlo a donde sea, que tengamos el suficiente valor para ver quién es el asesino, quién está maltratando a nuestra juventud.

Por otro lado, esto no debe ser tan sólo acusar y acusar y acusar. Creo que se hace necesario en nuestros hogares, en nuestras comunidades, en nuestros grupos apostólicos hacer ver una y mil veces el peligro que esto es, no solamente para su casa. Muchos de ellos llegan a llorar aquí, a las casas curales y a las casas episcopales a hacer nos conocer el guiñapo de hijo que tiene, o de hija. No, que no nos conformemos con esto. Llevar un poquito más de conocimiento a nuestros hogares, a nuestros grupos apostólicos y desde ahí poder ir insanchando el conocimiento que sobre la droga se tiene, con conferencias y si es necesario, trayendo a aquellos que han tenido una experiencia, que nos van a servir de mucho. En fin, buscar todos los medios necesarios que están al alcance del sacerdote, del Obispo, de nuestros padres de familia para poder hacer del conocimiento de las gentes, más y más, de lo que esta droga está causando en el mundo; los perjuicios que está causando en Costa Rica y en cada uno de estos hogares.

Que hoy nos lamentamos y decimos porque lo está sufriendo el vecino, pero cuando lo tengamos que sufrir en

carne propia, entonces sí, para qué lamentarnos si no hicimos nada por el hermano. Yo creo que tenemos que trabajar por aquel que está metido dentro del vicio, ayudar a aquel padre de familia que ignora lo que está pasando en su casa. En fin, con la ayuda de Dios y con estos conocimientos podemos hacer una labor mejor".

i) Misión con motivo de los 500 años de Evangelización.

"Yo diría que no tenemos que mandar a los infiernos a aquellos conquistadores que vinieron a matar indios y que robaron oro y que maltrataron a los indios. En fin, en todas estas cosas. Eso sucedió allá en 1500, pero trasladarnos a 1991 y juzgarlos desde el balcón de 1991, eso sería una injusticia.

Le agradezco a aquellos pueblos europeos, que principalmente nos trajeron la fe. La fe en Cristo. La fe católica. Que a la par del misionero venían estos sinvergüenzas, venían estos ladrones, venía toda esta gente que no era la mejor que pudieron traer de España. Digo que sí, lo acepto, pero desde el punto de vista religioso yo no le termino de dar gracias a Dios que desde España nos llegara la fe católica, apostólica y romana. Porque pudieron haber venido de otros lugares pero no nos dieron esta fe que nos dieron -gracias a Dios- los españoles.

En cuanto a las injusticias, que sea Dios quien juzgue a toda esta gente que se valió hasta de la Iglesia para cometer estas fechorías, para hacer estos robos, para matar indios... Eso no lo puedo considerar como bueno, lo repudio ¡Lo repudio! Pero hay que juzgarlo de acuerdo a aquel tiempo y no desde 1991".

j) Necesidad de pronunciamientos diocesanos.

"A nivel mundial tenemos las encíclicas papales, a nivel de Provincia eclesiástica tenemos los pronunciamientos que en conjunto la Conferencia Episcopal ha dado. No uno,

ni dos, ni cinco, son muchos los aportes que en sus cartas pastorales ha dado la Conferencia Episcopal, desgraciadamente el pueblo no las conoce, eso sí debo confesarlo. Esto lo hemos hablado, hemos hecho un examen de conciencia de que son muchos, pero muchísimos, los documentos que tiene la Conferencia Episcopal en relación con toda esta problemática, pero que no han sido lo suficientemente difundidos por toda la población católica.

Todavía recuerdo que hace como cinco o seis años me tocó que ir a dar una charla al Instituto de Liberia y no más en esa oportunidad yo tenía ahí como tres o cuatro documentos emitidos por la Conferencia Episcopal en relación con toda la problemática costarricense.

Pienso que sí, que puede haber razón en que a nivel diocesano no se ha difundido aquello que tanto es del Obispo de Limón como del Obispo de San Isidro del General, como del Obispo de Tilarán y que todos estos documentos debieran multicopiarse para que los tenga la población, no solamente católica, sino, también la población no católica. Será una de las metas que de verdad debemos de proponernos los Obispos, de que no se editen tan sólo unos cuantos miles, sino, que ojalá cada Obispo pudiera en su propia diócesis dar a conocer estos folletos que se han emitido.

A nivel, también diocesano, tengo algunos (documentos) que aunque he tratado de hacerlos llegar a los sacerdotes y a los grupos apostólicos, también desgraciadamente, estos documentos no los conoce el pueblo".

## 5) Un caso particular: Las CEBs de Liberia.

Este es el testimonio de lo que hemos visto y oído en la parroquia de Liberia de 1972 a 1990.

A partir de un curso sobre comunidades eclesiales de Base realizado en la Diócesis de Tilarán en 1972 y extendido a algunas parroquias, entre ellas Liberia\*, surgió en esta parroquia una experiencia de la que ofrecemos una síntesis de antecedentes y algunas reflexiones acerca de su situación actual en la coyuntura diocesana.

### 5.1) Sobrevivencia: 1972-1985.

Las Comunidades Eclesiales de Base (CEBs) surgidas en Liberia se mantuvieron como grupos de oración, aunque algunas desaparecieron. No se les dio responsabilidades definidas para su accionar, ni una participación pastoral clara: esto porque no existía un Plan Pastoral definido en la parroquia, que las orientara.

En los años siguientes al 72 la fuerza de la pastoral parroquial estuvo en los movimientos apostólicos: Cursillos de Cristiandad, Movimiento Familiar Cristiano, Movimiento Juvenil Cristiano (que al no ser atendido por los sacerdotes, después de 1980, creció al margen de la pastoral parroquial, orientado por las religiosas de Santa Ana) Damas Vicentinas, Caballeros del Santo Sepulcro, Renovación Carismática; en el grupo de catequistas y en el laicado tradicional. Había bastante deseo de participación de los seglares.

### 5.2) Reorganización parroquial: 1985.

Hacia algún tiempo los presbíteros Armando Hernández y Francisco Vargas venían haciendo esfuerzos por reorganizar la parroquia. En 1984, en el mes de octubre, convocaron a todos los movimientos y grupos para hacer un diag -

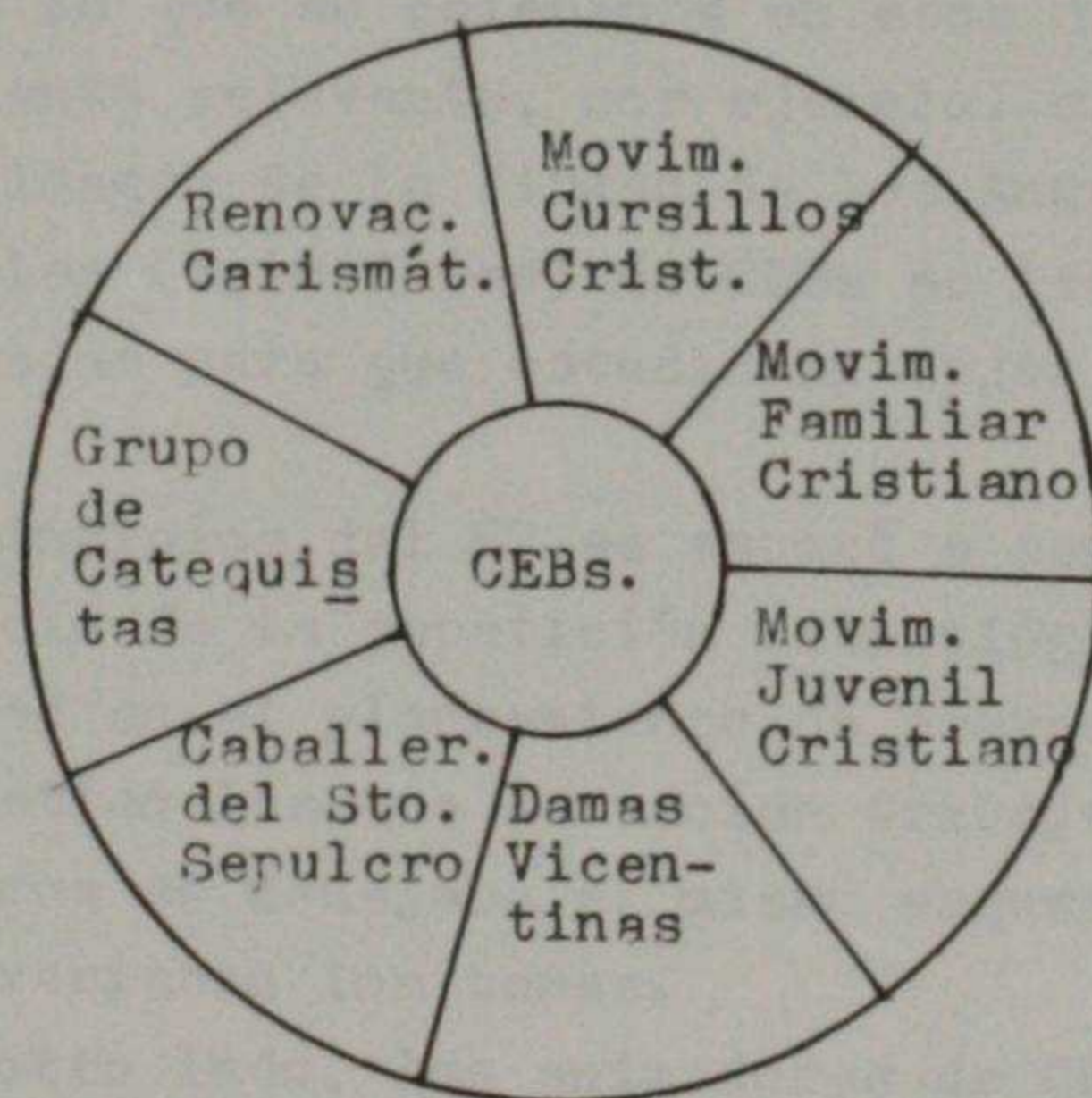
---

\* Véase el capítulo II, acápite 3.2, en la pág. 28 de este trabajo.

nóstico de la parroquia. A partir de ese momento se reorganizaron los secretariados de esos grupos, los cuales se seguirían reuniendo el primer martes de cada mes. También los sacerdotes llamaron a ocho seglares para formar un "Equipo de Asesores de CEBs", que nos seguimos reuniendo el primer lunes de cada mes para planear el trabajo a desarrollar con los responsables de CEBs el cuarto domingo, mensualmente.

En enero de 1985 hicimos un retiro de tres días para iniciar la formación de los responsables de CEBs, organizados en cuatro ministerios: coordinador, catequista, lector y cantor. Esta formación se continuó los cuartos domingos. Al final de ese año se realizó el diagnóstico y se priorizaron necesidades para que cada CEB o grupo apostólico, según el caso, asumiera algunas de estas necesidades al elaborar proyectos que respondieran a ellas, evitando la duplicidad en los trabajos, calendarizando juntos, (trabajo éste hecho por los secretariados) para evitar choques de actividades.

A los secretariados de los grupos se les presentó un esquema de organización parroquial que debíamos asumir todos. Este era:



El planteamiento es el siguiente: Las CEBs constituyen el proyecto central de la parroquia. Todos los movimientos y grupos estarán en función de la construcción de las CEBs, por eso, deben ir muriendo al movimiento apostólico para nacer a la comunidad.

En 1985 las CEBs dieron otro paso en su crecimiento. Los jóvenes se integraron a la pastoral parroquial. Los catequistas organizamos una Escuela de Catequesis en función de las CEBs, aunque la integración no se ha logrado del todo.

### 5.3) La rutina: 1987.

La formación de los responsables (ahora ANIMADORES) de CEBs se da a través de la reunión de los cuartos domingos y de retiros ocasionales al inicio del año en tiempos litúrgicos fuertes.

Antes de 1987 consistía, la reunión, en una oración inicial y luego se procedía a exponer los temas que los responsables desarrollarían a su vez, en sus CEBs, a lo largo del mes (los viernes por la noche), terminando con asuntos varios. Los temas expuestos no llevaban una secuencia, pues no respondían a ningún plan a largo plazo. Se partía de lo que se celebraba en esos días o de algún acontecimiento relevante, por ejemplo, el AÑO SANTO, Visita de la imagen de la Virgen de los Angeles, etc. A los responsables (animadores) de CEBs se les entregaban hojas poligrafiadas para que estudiaran mejor lo que iban a exponer.

A principios del 87 se empezó a sentir la rutina y el cansancio de la repetición metodológica. No había mayor novedad en el planeamiento de proyectos, pues cada año se repetían los que se venían trabajando y en los cuartos domingos se manejaba el mismo esquema expositivo en el que sólo variaban los temas.

Por otro lado, los animadores de CEBs al trabajar, también expositivamente, fueron centralizando la reunión y



convirtiéndose en "caciques" de su CEB.

Al finalizar el 87 fue trasladado a Nicoya el Padre Armando Hernández y vino el Pbro. José Rafael Herrera Salas, quien venía saliendo de una experiencia con CEBs en Monterrey de San Carlos.

Al llegar José (como le gusta que le llamen) asumió el papel de observador durante los primeros seis meses. El "Equipo Asesor de Comunidades" fue entrando en un ambiente de inquietud. Éramos concientes de la rutina, de que había que producir un cambio, pero no sabíamos cómo, ni en qué partes de la organización parroquial. Estábamos ante la disyuntiva de poder continuar caminando o abandonar el proyecto parroquial por inoperante.

Tuvimos varias reuniones en las que reflexionamos, discutimos, opinamos... y no encontrábamos la salida. Por fin José salió de su actitud pasiva de observador y nos puso en contacto con el Pbro. Guillermo Chaves que estaba de vacaciones en Playa Panamá. Memo interrumpió sus vacaciones para que todo el Equipo de Liberia lo visitara y le explicáramos cuál era la situación. De este primer encuentro se generó un Retiro de Adviento 1987, coordinado por el Padre Memo, que marcó el inicio de una nueva etapa de la espiritualidad parroquial.

#### 5.4) Renovación: 1988.

En febrero de 1988 Mons. Héctor Morera Vega, Obispo de la Diócesis de Tilárán convocó a una Semana diocesana de Pastoral, que al final se asumió como Asamblea Diocesana de Pastoral. De esta Asamblea surgió el Objetivo General de la pastoral diocesana\*, que está empezando a generar un cambio de mentalidad pastoral en la diócesis; cambio que inició con el compromiso de realizar una Asamblea de pastoral en cada parroquia.

---

\* Véase el Cap. II, acápite 3.7, en la pág. 39 de esta investigación.

La acción pastoral de la parroquia de Liberia tuvo un nuevo y más hondo planteamiento: analizar la realidad y conociéndola, superarla.

Con la ayuda del padre Memo planeamos y realizamos un segundo retiro, esta vez de Cuernavaca, en el que se analizó la situación de las CEBs., descubriendo desorganización, improvisación, caciquismo\*, etc.; y a la vez generando un compromiso de superación de esas debilidades.

Un nuevo paso en el crecimiento parroquial lo constituyó la realización de la Asamblea Parroquial, que se hizo en dos grandes etapas. La primera comprendió del 8 al 10 de julio y la segunda desde el 11 de julio hasta el 28 de agosto. En la primera etapa se efectuó un diagnóstico de la realidad parroquial. En la segunda etapa se enriqueció ese marco de realidad con el aporte de las CEBs., se establecieron opciones pastorales y se elaboró el objetivo parroquial: CONSTRUIR UN IGLESIA VIVA, PARTICIPATIVA, POBRE Y SOLIDARIA, DESDE LAS CEBs, POR MEDIO DE UNA PASTORAL DE CONJUNTO PARA CREAR UNA SOCIEDAD MAS JUSTA AL SERVICIO DEL REINO DE DIOS<sup>149</sup>.

Se desencadenó así en la parroquia una actitud de mirar más hacia afuera de las CEBs, es decir, el propósito es superar un esquema de iglesia o de CEBs "puertas adentro" que se queda mirándose y lamentándose de sus propias limitaciones; y construir una iglesia desde las CEBs, "puertas afuera", que se ocupa de los problemas de "los otros" y se compromete en la construcción del Reino de Dios.

Algunos cambios se dieron en el Equipo Asesor de CEBs. Se amplió el número de sus integrantes. Aseo, Ambientación, Liturgia, Documentación, etc. fueron nuevos comités adscritos al Equipo. Se le dio por un tiempo carácter de Conse-

---

\* Término que designa la actitud de algunos Animadores de CEBs. que se sienten dueños de las mismas y quieren mandar en todo.

149 Crónicas de la Parroquia de Liberia. Tomo I, pág. 93. Elaboradas casi en su totalidad por Ma. Teresa Pérez.

jo Parroquial de Pastoral, hasta que se le designó con un nuevo nombre, de acuerdo a su función: ECA (Equipo Coordinador de Animadores), cuyo trabajo específico sería coordinar lo referente al apoyo, seguimiento, formación, etc. de las CEBs.

### 5.5 Testimonios: 1988-1990.

Presentamos aquí algunas expresiones de diferentes personas, manifestadas a lo largo de estos años, que muestran distintas percepciones acerca del proceso pastoral diocesano y de Liberia, así como de la vivencia en las Comunidades Eclesiales de Base. No las comentaremos para no ir a tergiversar su sentido, sólo las ofrecemos como diversos relámpagos testimoniales iluminadores. Algunas impresionan por la similitud con actitudes y situaciones de profetas u otras personas de las cuales se conserva el testimonio en la Sagrada Escritura, otras por la actualidad de la reflexión teológica que encierran: todas porque son testimonios de lo que en una parroquia se intenta vivir desde el Evangelio de Jesús. El ordenamiento que se hace es cronológico.

1) Hna Dolores Huerta, en referencia a la Iª Asamblea Diocesana, 1988: "Cada parroquia llevaba su problemática y también su riqueza, lo que me alegraba tanto. Es la riqueza de la Iglesia. Nadie buscó una solución para sí. Ibamos para ver la solución de la Diócesis de Tilarán; en lo que vamos a trabajar es en una Iglesia. Entre todos tenemos que fortalecer un objetivo que no será de un grupo específico". (Crónica de la Parroquia de Liberia. T.I, p.2)

2) Deifilia Dávila, joven, sobre su designación para participar como delegada en la Iª Asamblea Diocesana de Tilarán: "Cuando Jose me dio la noticia me asusté bastante porque me pregunté: ¿Por qué a mí". (Crónica de la Parroquia de Liberia -CPL-, T.I, pág.3).

3) Pbro. Francisco Vargas, en un mensaje a los dele-

gados de la Iª Asamblea Diocesana de Pastoral: "(El hombre necesita una respuesta cambiante) y es necesario darle una respuesta al pueblo guanacasteco, haciendo historia en la comunidad, todos juntos..." (CPL. T.I, pág. 3).

4) Edwin Faerron, laico de Liberia, delegado a la Asamblea Diocesana: "Me siento sorprendido, porque para mí es la primera vez que como Iglesia nos reunimos. Hacía tan tos años que los laicos hemos escuchado y pocas oportunidades para que seamos abiertos". (CPL. T.I., pág.3)

5) Gerardo Fuentes, comboniano, dirigiéndose a los delegados a la Iª Asamblea Diocesana: "Hay que evangelizar a Liberia por medio de Liberia, a los laicos por medio de los laicos. Esa es la política que ha tenido la Diócesis de Tilarán. La Iglesia somos todos nosotros..." (CPL. T.I., pág.3).

6) Hna. Dolores Huerta, relatora de un grupo, durante la primera etapa de la Iª Asamblea Parroquial de Pastoral en Liberia: "Denunciamos la pérdida de valores morales que desintegran la familia: prostitución, abandono del hogar, infidelidad conyugal, divorcios. Denunciamos la pérdida del valor solidaridad para hacer frente a los problemas como la falta de comida, mendicidad, fuerza laboral ociosa, miseria extrema. Denunciamos la actitud de pasividad con la que acogemos problemas ajenos del desempleo, despilfarro, explotación humana... Denunciamos la desorganización que producen los cacicazgos pastorales en medio de nuestra Iglesia, el centralismo de funciones, negando al Espíritu Santo la posibilidad de exaltar los dones en cada hijo de Dios".( CPL., T.I., pág. 51).

7) Varios laicos de Liberia, presentan símbolos de trabajo, relacionándolos con el trabajo pastoral: "...ponernos los zapatos y caminar con todo el compromiso que estamos adquiriendo en esta Asamblea. El rastrillo ha sido el símbolo de la limpieza, para la siembra... Jesucris

to es el portador de la Semilla, nosotros queremos llevar el churuco\* e ir sembrando en nuestras comunidades. Esa tierra tan valiosa. La pala, utensilio tan usado en nuestros campos, simboliza esfuerzo, sacrificio, constancia. Queremos darle filo y trabajar con ganas por los tantos necesitados en nuestra parroquia. Estamos convencidos de que no basta con sólo sembrar la semilla, sino que hay que cuidar las matitas que van germinando. Queremos obtener cosechas más abundantes. Un símbolo de la Asamblea es la tinaja, donde se porta el agua que quita la sed. Saldremos de aquí cargados de muchas tinajas para tantos hermanos que la necesitan. Hay demasiada tierra infértil e improductiva que nos está llevando al dolor. Somos el símbolo del abono que pretendemos ayudar a esa tierra... La macana, instrumento valioso para suavizar la tierra, al salir de esta asamblea necesitamos ser macana para fertilizar la tierra de nuestra comunidad... Como alforjas que llevan la semilla, a partir de este momento queremos hacer su función... Representamos un producto: la yuca. Pero sabemos que no es suficiente, hay demasiados hermanos con hambre y frío. Queremos, Padre, cosechar más y distribuirlo bien". (CPL. T. I., págs. 53-54).

8) Mons. Héctor Morera, Obispo de Tilarán, en una homilía durante la Primera Asamblea Parroquial en su segunda etapa (26 al 28 de agosto de 1988): "Han pasado 23 años cuando se clausuraba el Concilio Vaticano II. Llenos de optimismo salían los obispos de la sala conciliar, cada cual a su continente. Cuántos pensarían que al regresar, transformarían el mundo... de humano a cristiano.// Tal vez habrá utopía, hay cierta utopía que no es imposible, lo que necesita son días y tal vez años, siglos. Aunque las cosas ya no se cuentan por siglos, sino, por años.// Cuántas cosas hay escritas en esas Constituciones y Decretos del con

---

\* Especie de guacal muy hondo, pues se hace con un jícaro alargado, en el que, amarrado a la cintura, se llevan las semillas que se siembran.



cilio, quién sabe si siquiera lo hayan leído y no se hayan empapado de todo el conjunto. Cuánto podríamos decir de ese libro del Vaticano II, no se manosea, no se digiere. Cuántos pueblos en el mundo hay que uno les habla del Concilio y preguntan: ¿Qué es eso?// Hermanos, dichosamente, lo digo con sonrisa de optimismo, en algunas parroquias de la Diócesis saben qué fue el Concilio y todo este trabajo es un trabajo de Concilio, un trabajo responsable.// Algunos nos morimos de hambre o sed por pereza de beber de esa fuente del Concilio. No he sido lo suficientemente responsable para que toda mi diócesis conozca lo que ustedes están haciendo, teniendo el seguimiento de los consejos del Vaticano II.// ¿Opción de Lefevre o de Juan Pablo II? Lefevre dijo: "Quedémonos con el Concilio de Trento, la Iglesia está bien". Juan Pablo II dijo: "No", y la mayoría casi el 100 % de los obispos del mundo están a la par de Juan Pablo II. Eso es lo que se está haciendo en la parroquia de Liberia, limpiando de manchas la Iglesia; había ignorancia de lo que es y debe ser la Iglesia; estamos poniendo los cimientos de la Iglesia, no importa que sea en la Parusia.// No importa llorar cuando llevamos la semilla, otros vendrán trayendo las gavillas. Queremos sembrar producir y comernos aquellos frutos... no debemos ser tan egoístas: sembremos. Que otros recojan las mazorcas, lo interesante es sembrar y ojalá no en piedras, o entre espinas. Ustedes han tenido meditaciones lindísimas, cuando toda una tarde bastó para que entiendan que el "Sembrador salió a sembrar y sembró". Quiero recordar tan sólo estas tres palabras; ustedes dicen "sí sabemos lo que significa sembrar, está en esa hojas (papelógrafos) que mis ojos no me permiten ver (están pegadas en el salón las denuncias de los grupos, sobre la realidad, algunas de las cuales ofrecimos en el punto 6 anterior, pág. 134) llenas con el abono de la fe, amor, esperanza; porque somos hombres de esperanza; como esperanza es el Sembrador... ¿Irá a llover? Por eso, el agricultor es un hombre de esperanza. No se i

maginan la alegría que le causa al Obispo cuando está ante un grupo, no sólo numeroso, sino, de calidad, por esos campos de Dos Ríos, Quebrada Grande, Guardia... lugares distantes y no han escatimado tiempo ni dinero; no imaginan lo que para mí vale este tiempo que le han regalado al Señor, no para agradecerle a Varguitas, Jose. A Memo no le han dicho: "¿Has visto lo que somos los liberianos?".// A hora cuando escuchaba esta Palabra de Dios: las primeras comunidades... Cuántos se han reído o se han echado a la burla de que compartían: ¿Qué brutos!, y después, ¿de qué iban a vivir? ¿Del aire? ¿Y ahora qué? Así he oído a personas mofándose de aquella unidad que había (y que hoy se quiere vivir) en esa Iglesia de los primeros tiempos. Nos parece algo imposible, pero ya estamos viendo las primicias de todo ese Vaticano II. No nos vamos a morir de hambre, hay gente en la vanguardia y en la retaguardia.// Cuando oímos la parábola que nos presenta el Evangelio, no sé qué pensar, en ustedes. ¿Seremos nosotros ese árbol de moztaza que ya llegan los pájaros a anidar allí? ¿Ya hemos crecido? No creo que en ninguno de ustedes hayan esas ideas de prepotencia, tenemos que ser semilla, levadura, acuérdense que a unos les dio cinco talentos, a otros dos, algunos tontos aún tienen enterrados los talentos.// No me gusta echarle incienso a nadie de los presentes, sería Memo, el conductor; Varguitas, Jose, las Hermanas, ustedes mismos. Cuánto me llena de satisfacción saber que hay entre ustedes el deseo de regar esa semilla, en las tierras muy blancas, donde casi ni penetra el agua, rocas, espinas. Sé que lleváis el abono de la Gracia de Dios, a través de vuestros talentos, para poder llevar a Cristo por medio de su Palabra y por medio del testimonio. No es para satisfacer mi propia hambre, es para participar a otros las cosas divinas a través de esas charlas. Ustedes se están llenando de Dios.// Estoy interesado, quiero estar con ustedes, no como fisgón, vigilando, no tengo necesidad de ello; todo está escrito, ya se ha hablado. Tengo plena se

guridad que es ortodoxa, aquí no hay otras líneas diferentes: Amar a nuestro prójimo.// Desearía conversar más, pero ustedes dirán ya: "Monseñor, ya basta".// Esta Eucaristía es por ustedes, es por Memo, es por Jose, es por Varguitas.// Que no sea esto un juego de pólvora. Que sirva como ejemplo para el resto de la Diócesis, que ustedes sean el marco referencial en pos de esa metodología que con la Gracia de Dios producirá muchos frutos, el 60 % , no importa.// Están edificando el Reino de Dios, ya, aquí en esta tierra liberiana. ¡Dios los bendiga!".(CPL, T I,p.65)

9) Pbro. Francisco Vargas, en la homilía de conclusión de la segunda etapa de la Primera Asamblea Parroquial "...la gente veía al sacerdote como el único que era la Iglesia, por eso, el sacerdote tenía que solucionar, se convertía en el punto central y se decía que la Iglesia anda mal porque el cura anda mal, a través de los años, ha habido una transformación a través de una conversión, ha ido sintiéndose el laico responsable, agente activo..." (CPL. T. I., pág. 94).

10) Yamileth Obando, seglar, en reunión del EGA en Irigaray, el 24-09-88; "El Señor quiere que nos pongamos alerta, sabemos que el objetivo parroquial no es jugando, vendrán muchas pruebas, lobos, que nos dirán que no sigamos; para mí la espada es nuestra Biblia o algún documento de la Iglesia y así no oír al que nos diga que nos devolvamos y así afirmar nuestros pasos, no retroceder". (Véase Lc. 22,35-37; Lc. 10,3-4. CPL. T. I., pág. 96).

11) Isidro Esquivel, seglar de Monterrey de San Carlos en visita a Liberia: "...al igual que nosotros en otras comunidades, intentamos hacer algo poco a poco, por el surgimiento de una Iglesia nueva". (CPL. T.I. Pág. 97)

12) ECA, equipo de reflexión sobre CEBs, reunión celebrada el 10 de noviembre de 1988: "Las CEBs se proponen construir un modelo de vida, en donde la participación se



no menciona la  
participación de  
T.P.

expresa en el compartir los talentos de sus miembros, que viven su fe de manera testimonial, van de la Palabra a la vida y de la vida a la Palabra, haciendo opción por los más necesitados, uniéndose a sus alegrías y dolores, amando sin condiciones". (CPL. T. I. Pág. 112. Véase también las páginas 294 y 309 del mismo tomo).

13) Pbro. Guillermo Chaves, en reunión con el ECA, durante la IIª Asamblea Parroquial de Liberia, realizada del 23 al 25 de febrero de 1989: "... una liturgia celebrada por las necesidades sentidas del pueblo es celebrar la vida, las angustias, los conflictos, los padecimientos. A veces hay gente que va a una misa dominical y uno ve a los asientos y ve aquellas caras tan demacradas que uno dice: Esta gente trae cincuenta kilómetros de conflictos en el pañuelito que trae la viejita amarrado, aquí, comenzando por el hambre y uno, feliz de la vida, anunciando el Evangelio, que para esa persona no tiene nada de alentador". (CPL. T. I., pág. 226).

14) Pbro. Guillermo Chaves, en reunión con el ECA, el 14 de noviembre de 1989: "... viendo la riqueza de esta crónica, lástima que no se tiene antes, escuchando y viendo los aportes de la gente, es la forma en que Dios está hablándose y revelándose a toda la comunidad". (CPL. T. I. Pág. 341).

15) CEB de Condega, crónica del Sector 3, del 25 de febrero de 1990\*, refiriéndose al proceso de la formación que la parroquia da a las CEBs: "Ha sido positivo, nos ayuda a desarrollarnos mejor, a trabajar más activamente en la comunidad. Hemos adquirido más responsabilidad, hemos aprendido a compartir con los demás". (CPL. T. II., después de la pág. 25-90).

16) CEB de El Pelón; "Recibimos formación espiritual.

---

\* Las dos CEBs que se citan a continuación también se localizan en la misma crónica.

Adquirimos experiencias para poder participar en nuestras CEBs".

17) CEB de Guardia: "Hemos aprendido a compartir y a ver nuestras necesidades en la CEB, nos hemos comprometido más".

18) De las Conclusiones del Primer Encuentro Nacional de CEBs, realizado en Liberia del 27 al 29 de abril de 1990: "Comprobamos, en primer lugar, la disponibilidad que tenemos los laicos para participar activamente en la construcción de la comunidad cristiana, la solidaridad con el dolor de las gentes con quienes trabajamos y la alegría de servirles". (CPL. T. II., pág. 178 b).

19) José Mario Coronado, en reunión del ECA, el 9 de noviembre de 1990: "Una leve brisa llegó hace 12 ó 15 años a la Iglesia de Liberia, dando origen así a pequeños grupos de oración que se reunían en las casas de algunos barrios; practicando obras de caridad y oración bíblica. Sin duda era una brisa refrescante, de vida de Iglesia en comunidad; de participación y solidaridad con la causa preferente de los pobres". (CPL. T. II. pág. 343).

## 6) Conclusiones.

1) El Objetivo diocesano de la Pastoral exige una eclesiología y un modelo de Iglesia que la encarne a esta eclesiología, las cuales rebasan las posibilidades que ofrece la eclesiología y el modelo de Iglesia tradicionalistas o de Cristiandad, en cualquiera de sus formas. La eclesiología y el modelo de Iglesia que responde a las expectativas del Objetivo Diocesano son las que se gestan en las Comunidades Eclesiales de Base, desde la opción por el proyecto de los Pobres, es decir, en una Iglesia Profética, Viva, Participativa, Pobre y Solidaria.

2) En nuestra diócesis, si bien es cierto que no existe un enfrentamiento abierto entre las diversas tendencias pastorales que existen, también es cierto que hay diferencias de opinión que no permiten el diálogo, de tal manera que se haga posible establecer lineamientos pastorales comunes y que sean seguidos por todas las parroquias. Esto nos lleva a plantearnos que en algunas parroquias la aceptación del Objetivo diocesano se ha hecho en teoría, porque la práctica pastoral va por otros rumbos.

3) Los porcentajes de logro, de las metas diocesanas que se proponen el impulso del análisis de la realidad y del planeamiento en las parroquias, aunque muestran oscilaciones, en general, no se manifiestan muy altos. En estas condiciones el logro del Objetivo Diocesano de la Pastoral se irá posponiendo durante un largo tiempo. Urge una Cuarta Asamblea Diocesana de Pastoral para evaluar a fondo cada uno de los objetivos y sus metas y así establecer los mecanismos de corrección, retroalimentación e impulso de nuevos logros.

4) La divulgación de los Mensajes del Obispo Tilaranense no se da suficientemente entre la población. Hay un vacío de comunicación hacia el pueblo. Este, en general desconoce casi todos los documentos de la Iglesia Universal, Latinoamericana, Costarricense y Diocesana. Hay problemas cotidianos y otros que a corto plazo estarán afectando a la población creyente de la diócesis y, sin embargo, se desconoce la voz de aliento y apoyo, de consejo y guía, de anuncio y denuncia del Pastor diocesano, por falta de la divulgación radial y escrita de sus mensajes.

5) En la parroquia de Liberia ha venido germinando y una semilla del Evangelio, gestada al calor de la reflexión de pequeñas Comunidades Eclesiales de Base y de grupos apostólicos. Aunque la pretensión no es ofrecerse como mo-

delo pastoral para las otras parroquias de la diócesis\*, sí creemos que hay elementos muy valiosos para ser tomados en cuenta en otras experiencias pastorales. Dentro de estos elementos destaca la PARTICIPACION REAL de los seglares en el diagnóstico parroquial, en la planeación y en la ejecución de los planes pastorales. Es esencial que a los seglares se les reconozca en la práctica el lugar que ocupan en el Cuerpo Místico de Cristo, del cual El es la Cabeza. Este reconocimiento conlleva el celebrar la vida y el testimonio cristiano de los laicos en medio de las realidades temporales.

## CONCLUSIONES

---

\* Véase la Homilía de Mons. Morera con motivo de celebrar se la Primera Asamblea Parroquial en Liberia. Pág. 140 de este trabajo.

# SEMILLA Y SURCOS:

## CONCLUSIONES

"Y al terminar, Jesús clamaba:  
El que tenga oídos para oír,  
oiga".

(Lc. 8,8b).

## SEMILLA Y SURCOS: CONCLUSIONES

Al mirar hacia el pasado de la historia diocesana y luego, girar ciento ochenta grados hacia el futuro, podemos hacer algunas proyecciones en cuanto al desarrollo de una pastoral de conjunto, los aportes más válidos de las diversas experiencias pastorales, la acción profética de esta iglesia y las posibles alternativas que se le presentan para continuar su germinación...

1.- No cabe duda que desde su nacimiento, en 1961, la Diócesis de Tilarán ha venido en un proceso de reflexión y afianzamiento de la pastoral, de tal manera que hoy se perfila como una acción ordenada y dirigida por una serie de objetivos a lograrse en los próximos años. Este proceso, sin embargo, no ha sido ni es homogéneo en toda la diócesis, sino, que prevalecen criterios personales y loca-listas en las propuestas pastorales en diversas parroquias.

2.- Las prácticas de la administración civil (desde la conquista hasta nuestros días) en los territorios que abarca la diócesis, en especial en los que es Guanacaste, unidas a la idiosincracia de la población, crearon cierto tipo de relación "gamonal-lacayo" que en alguna medida se ha visto reflejada en las relaciones jerarquía-laicos, a pesar de los esfuerzos de aquella por promover a los se - gundos.

3.- Toda esta región fue, desde la conquista hasta hace unos cincuenta años, de difícil acceso y, por tanto, de escasa atención pastoral para sus pobladores por parte de la Iglesia. Esto ha provocado una cierta conjunción de prácticas aborígenes con las prácticas de cristiandad, que en muchos casos se manifiesta -en la actualidad- como prácticas de religiosidad popular con ciertos matices fólcló-

ricos. También se evidencia una fuerte tendencia hacia las supersticiones populares.

4.- En los movimientos populares políticos o de otra índole la presencia o la palabra de apoyo y orientación del clero ha sido escasa. Los laicos, sin conciencia de participar como miembros de la Iglesia, han sido en la mayoría de los casos los gestores y promotores de tales movimientos; que incluso, han sido vistos por otros sectores como opuestos a los planes de Dios, dentro de una concepción "espiritualista" y escatologizante de lo que es el Reino de Dios y su venida. Visiones propias de esas épocas pasadas.

5.- El nacimiento de la Diócesis de Tilarán ha marcado un hito en la historia de estos pueblos que en los últimos treinta años se han visto atendidos más de cerca por presbíteros y obispos, incluso duplicándose en este mismo período el número de parroquias y aumentándose paralelamente el número de ministros consagrados. Se suma a esto el espíritu de renovación de la Iglesia en el que nació la diócesis de Tilarán y que ha propiciado una paulatina participación de religiosas y laicos en general en el quehacer pastoral, así como diversos momentos de encuentro y concientización sobre las tareas a realizar.

6.- Se han configurado en la Diócesis al menos tres tendencias pastorales bien marcadas: una tradicionalista, que se limita a mantener unas prácticas religiosas y dogmas de fe dados. Otra tradicionalista-neocatecumenal que, además de lo anterior, promueve una espiritualidad (laical) desentendida de las realidades temporales, que deben ser atendidas. Y una tercera, encarnada en las CEBs, que trata de configurar una Iglesia encarnada en la realidad y ocupada en la liberación de los oprimidos. Entre estas tendencias existe una tensión, a veces silenciosa, otras ve-



ces externada en discusiones, que cada vez se han venido agudizando más diferenciándose las prácticas pastorales de unas y otras parroquias.

7.- El Objetivo Diocesano de la Pastoral y los objetivos específicos de las opciones pastorales diocesanas han marcado una línea clara para el accionar de las parroquias. A esta línea se acercan sensiblemente las parroquias cuya opción pastoral se realiza a través de las CEBs. Sin embargo, en este momento se hace necesaria una evaluación seria de la acogencia que cada una de las parroquias ha dado realmente a los objetivos y lineamientos diocesanos para determinar el nivel de logro obtenido hasta el momento e implementar la retroalimentación necesaria del proceso.

8.- Se percibe una carencia de comunicados pastorales de parte del Obispo, sobre diversos aspectos de la problemática de la región. A la par de esto se da una práctica de apertura al "pluralismo" pastoral dentro de una concepción tradicional del quehacer eclesiástico, propiciando que los objetivos y lineamientos diocesanos sean interpretados polivalentemente, según la opción pastoral (o ausencia de ésta) de cada parroquia, perdiendo fuerza la presencia de la Iglesia como signo o fermento del Reino de Dios.

9.- Siendo la Iglesia de Jesús una sola en todos los tiempos y circunstancias, podemos apreciar sin embargo, que a lo largo de la historia, en diferentes épocas se han enfatizado determinados aspectos de la misión u organización de esta Iglesia. Así, podemos hablar de un modelo de Iglesia de Cristiandad que promueve la evangelización apoyándose en los poderes civiles y a cambio de legitimar éstos. También podemos hablar de un modelo de Iglesia Profética (véase el objetivo diocesano) o Iglesia de los Pobres, que nace en el seno de la Iglesia de Cristiandad, y aparece como más apegado al Evangelio y al poder del tes-



timonio, rechazando al poder político y económico por ajenos a la misión evangelizadora de la Iglesia y a la práctica histórica de Jesús.

10.- Por su naturaleza este modelo de Iglesia Profética desde los Pobres aparece como una opción pastoral más coherente con el mensaje del Evangelio y con los lineamientos del Magisterio de la Iglesia a partir del Concilio Vaticano II; en especial con los documentos de Medellín, Puebla y Nuestra Salvación es Cristo. Este modelo eclesial promueve la participación de los laicos y el rescate de la memoria de los pueblos. Lo primero a través de diversos en cuentros, talleres, convivencias, seminarios, retiros, etc. y lo segundo a través del levantado de una crónica, en los diversos grupos y en el ámbito parroquial; crónica en la que queden registrados los hechos y los dichos de las gentes, de los pueblos creyentes y comprometidos en la causa del Reino. Sobresalen en el rescate de esta memoria las Comunidades Eclesiales de Base. A la par se instrumenta la Liturgia como celebración viva del actuar de Jesús en medio de las comunidades, de manera que éstas testimonien esa presencia y ese actuar liberador.

11.- La práctica pastoral desde una nueva y eficaz Evangalización en una Iglesia Profética, así como la reflexión Teológico-pastoral en nuestra diócesis apenas empiezan a vivenciarse y a ser puestas por escrito, es necesario continuar esta obra...

BIBLIOGRAFIA CONSULTADA

*Bibliografía  
no publicada*

- BIGO, PIERRE y otro (redact.): Fe cristiana y compromiso social: CELAM, 1981.
- BLANCO SEGURA, RICARDO: Historia de la Iglesia en Costa Rica.
- BOFF, CLODOVIS: Teología de lo político: sus mediaciones. Ediciones Sígueme. Salamanca, Esp. 1980.
- BOFF, LEONARDO y otros: Teología de la Liberación: documentos sobre una polémica. San José, DEI: 1984.
- BOFF, LEONARDO y otro: Cómo hacer Teología de la Liberación. Edic. Paulinas. Bogotá, Col. 1986.
- BOFF, LEONARDO: Desde el lugar del pobre. Edic. Paulinas. Bogotá, Col. 2ª edición. 1986.
- CASALDALIGA, PEDRO: El vuelo del Quetzal: espiritualidad en Centroamérica. Centro de Estudios Ecuménicos. Panamá. 1988.
- DAVILA CUBERO, Carlos: ¡Viva Vargas! Historia del Partido Confraternidad Guanacasteca. San José, C.R. Edic. Guayacán. 1987.
- DE SANTA ANA, JULIO: El desafío de los pobres a la Iglesia EDUCA. 1ª edic. 1977.
- DO CARMO CHEUICHE, ANTONIO: Evangelización de la cultura e inculturación del Evangelio. CELAM. Bogotá, Col. 8ª edic. 1988.
- FLORES SILVA, EUSEBIO: Geografía de Costa Rica. EUNED. 2ª edic. San José, C.R. 1989.
- FONSECA, ELIZABETH: Costa Rica colonial: la tierra y el hombre. 2ª edic. San José, C. R.: EDUCA, 1984.
- GALLARDO, HELIO: Elementos de política en América Latina. 1ª edic. San José, C. R.: DEI, 1986.
- GALLARDO, HELIO : Actores y procesos políticos latinoamericanos. 1ª edic. San José, C.R.: DEI, 1989.

GOROSTIAGA, XABIER (ed): Para entender América Latina: Aporte de los científicos sociales en Puebla. EDUCA. 1ª edición, 1979.

HINKELAMMERT, FRANZ J.: La fe de Abraham y el Edipo Occidental. San José. DEI, 1989.

HINKELAMMERT, FRANZ J.: La deuda externa de América Latina: el automatismo de la deuda. 1ª edic. San José, DEI, 1988.

HINKELAMMERT, FRANZ J. y otros: El pensamiento social de Juan Pablo II: documentos y comentarios. 1ª edic. San José, DEI, 1988.

JEJOURNE, LAURETTE: América Latina: Antiguas culturas precolombinas. T. 1. 8ª edic. Edit. Siglo XXI.

MELLENDEZ CHAVERRI, CARLOS: Viajeros por Guanacaste. Ministerio de cultura, juventud y deportes. San José, C. R., 1974

MELLENDEZ CHAVERRI, CARLOS: Historia de Costa Rica. 2ª edic. San José, C. R.: EUNED, 1989.

PICADO, MIGUEL: La Iglesia costarricense entre Dios y el César. 1ª edic. San José, C. R.: DEI, 1988.

PICADO, MIGUEL: La Iglesia costarricense entre el pueblo y el Estado: de 1949 a nuestros días. Edic. Guayacán.

RICHARD, PABLO: La fuerza espiritual de la Iglesia de los pobres. 1ª edic. San José, C. R.: DEI, 1987.

RICHARD, PABLO y otros: La lucha de los dioses: los ídolos de la opresión y la búsqueda del Dios liberador. 3ª edic. San José, C. R.: DEI, 1989.

#### DOCUMENTOS:

----- Biblia Latinoamericana: edición pastoral. Edic. Paulinas. España, 1980.

----- Documentos del Concilio Vaticano II, 1965.

- CELAM, Documentos de Medellín. Edit. Metropolitana. San José, C. R.; 1969.
- CELAM, Documentos de Puebla, 2ª edic. Edit. L. Canal y asociados Ltda. Bogotá, Col., 1979.
- JUAN PABLO II: La catequesis en nuestro tiempo. Junta Nacional de catequesis. San José, C. R., 1979.
- JUAN PABLO II: Vocación y misión de los laicos en Iglesia y en el mundo. Edit. Ludovico. San José, 1988.
- JUAN PABLO II: El Espíritu Santo en la vida de la Iglesia y del mundo. Edit. Ludovico. San José, C. R., 1986.
- JUAN PABLO II: Sobre el trabajo humano: laborem excercens; comentario por el Departamento Ecuménico de Investigaciones. 3ª edic. San José, C. R.: DEI, 1984.
- SEDAC: Nuestra salvación es Cristo. San José, C. R. 1985.
- SEDAC: Cristo ayer, hoy y siempre: mensaje pastoral de la XXIV Asamblea del SEDC a las iglesia y los pueblos de América Central y Panamá, 1991.
- ARRIETA VILLALOBOS, ROMAN (Obispo): Los retos de la catequesis en Costa Rica hoy: homilía en el Día Nacional de la Catequesis; San José, C. R., 1987.
- CONEC: El dinamismo comunitario en el proceso de la catequesis costarricense: II Encuentro Nacional de Catequesis San José, C. R., 1986.
- MARIN LOPEZ, IVAN (Pbro.) y otra: CEB: Vivamos la Iglesia Colombia, 3ª edic., 1981.
- CECOR: Iglesia y momento actual costarricense. San José, 1981.
- CECOR: Una llamada de los Obispos de Costa Rica a la conciencia del país. San José, C. R.: 1988.
- CECOR: Familia Cristiana: santuario de vida y amor. San José, C. R., 1985.

CECOR: Respuesta a la consulta del Ministro de Trabajo sobre: "Proyecto del nuevo Código de Trabajo". San José, Costa Rica. 1988.

COTO MONGE, ALFONSO (Obispo): A todas las comunidades cristianas de nuestra Iglesia particular, a las autoridades y a toda persona de buena voluntad. Limón, C. R., 1989.

COTO MONGE, ALFONSO (Obispo): El Evangelio de Pablo. Limón C. R., 1990.

ABARCA V., CARLOS A: Apuntes sociológicos para la interpretación de la realidad. Centro de Pastoral, Diócesis de Tilarán. C. R., 1977. Mimeografiado.

BALTODANO, EDWIN (Pbro.): Planeamiento pastoral de la Diócesis de Tilarán, C. R.: Hipótesis de trabajo. Tilarán, C. R., 1971. Mimeografiado.

BALTODANO EDWIN: Una mirada al pasado: Síntesis histórica de la pastoral de la Diócesis de Tilarán. Tilarán, mayo de 1988. Mimeografiado.

MORERA VEGA, HECTOR (Obispo): Semilla sembrada: Iª Asamblea de Pastoral, Diócesis de Tilarán. 1988.

MORERA VEGA, HECTOR (Obispo): Caminemos unidos... IIª Asamblea de Pastoral, Diócesis de Tilarán. 1989.

HNAS. DE LA CARIDAD DE SANTA ANA: Diócesis de Tilarán en sus 25 años de fundación: 1961-1986. Liberia, C. R., 1986

QUESADA, FERNANDO (Pbro.) y otro: Proceso de la pastoral diocesana: Evaluación y proyecciones. San José, 1986.

Archivo de la Diócesis de Tilarán: circulares y otros documentos emitidos por los dos obispos que ha tenido la Diócesis (1961-1990).

Conclusiones de varios Encuentros diocesanos de pastoral. Mimeografiado (varios años).

MORERA VEGA, HECTOR (Obispo): Carta pastoral sobre el año jubilar. 1983.

MORERA VEGA, HECTOR (Obispo): "Yo Pablo...": carta pastoral en el 2º aniversario de su consagración episcopal. 1981.

----- Nueva Evangelización. Fotocopiado. Tilarán.

NAVARRO, JUAN JOSE (Pbro.) y LUCIANN SCHULTE: Catequesis formadora de comunidades cristianas. Artes gráficas, San José, C. R., 1982.

Escuela EcuMénica, UNA (presentador): Reforma agraria: La iglesia se moviliza. Edit. territorio, San José, C. R., 1975.

Entrevista a Mons. Héctor Morera, junio 1991.

Entrevistas a seglares, agosto 1990.

Encuesta aplicada a presbíteros, abril 1991.

#### REVISTAS:

SENDEROS: Revista de ciencias religiosas y pastorales. Año 2, nº 3. Enero-marzo 1979: "Apuntes para una historia de la Iglesia en Costa Rica", (Miguel Picado).

SENDEROS: Revista de ciencias religiosas y pastorales: Año 1, nº 1, julio 1978: "Por los senderos de la justicia: Mons. Sanabria", (Santiago Arrieta Quesada). "El compromiso histórico-social de Mons. Sanabria" (José Alberto Quirós).

EL MENSAJERO DEL CLERO: año 74, nº 11-12, nov.-dic. 1966: "Diócesis de Tilarán": homilía de Mons. Arrieta en el 5º aniversario de su toma de posesión.

EL MENSAJERO DEL CLERO: Año 71, nº 10, oct. 1961. Dedicado a la creación de la Diócesis de Tilarán.

MENSAJERO DEL CLERO. CECOR. nº 20, dic. 1986: "La Iglesia comunidad evangelizadora. El proceso evangelizador sistemático integral (PESI), (José Antonio Ortiz).

MENSAJERO DEL CLERO. CEGOP. Nº 11, set. 1983: "Movimientos eclesiales de la Iglesia católica en Costa Rica", (J. Amendo Robles).

MENSAJERO DEL CLERO. CEGOR. Nº 8, dic. 1982: "Reseña histórica de la diócesis de Tilarán", (Mons. Héctor Morera).

MENSAJERO DEL CLERO. CEGOR. Nº 22, agosto 1987: "Una constitución apostólica y la fundación de la Diócesis de Tilarán", (José Alberto Quirós).

*falta la página*

APENDICE 1: ENTREVISTA PARA SEGLARES, AGOSTO DE 1990.

ESCUELA ECUMENICA DE CIENCIAS DE LA RELIGION  
UNIVERSIDAD NACIONAL HEREDIA

INSTRUCCIONES: Por favor, conteste en el cuaderno que se le facilita con letra clara y lo más ampliamente posible:

1. Nombres y apellidos de los presbíteros de la parroquia.
2. Movimientos apostólicos o pastorales presentes en la parroquia y su acción (lo que hacen).
3. Objetivo general de la pastoral de su parroquia y objetivos específicos (según campos de acción u opciones pastorales).
4. Elementos de organización parroquial que existen: Consejo de Pastoral, Consejo Económico y otros grupos organizativos (responsables de comunidades, formadores, etc.).
5. Textos (libros) que estudian o TEMAS que han estudiado en el último año.
6. Textos de catequesis que están utilizando (dar el título) para adultos, para jóvenes y para niños.
7. Escriba brevemente lo que usted entiende que es la Iglesia.
8. Escriba brevemente lo que usted entiende que es el Reino de los cielos.
9. Escriba brevemente lo que usted entiende que es la Pastoral de Conjunto.
10. Cuente su experiencia personal en el grupo o grupos en que milita en su parroquia.



APENDICE 2: ENCUESTA APLICADA A SACERDOTES: FEBRERO A ABRIL DE 1991.

INSTRUCCIONES: Escriba o marque con equis (x) según el  
so.

1. Nombre de la Parroquia \_\_\_\_\_
2. Número de sacerdotes de la parroquia \_\_\_\_\_
3. ¿Cuenta esta parroquia con un Plan de Pastoral estructurado?..... sí no  
(Si marcó "sí", pase a la pregunta 6)  
-----
4. Cuenta esta parroquia con un objetivo general de pastoral y algunos objetivos específicos? ..... sí no  
(Si marcó "sí", pase a la pregunta 6)  
-----
5. Cuenta esta parroquia con un objetivo general de pastoral, solamente? ..... sí no  
(Pase a la pregunta 8)  
-----
6. Ese Plan de Pastoral o esos Objetivos (general y específicos) ¿Están por escrito en un folleto? sí no  
(Si marcó "no", pase a la pregunta 8)  
-----
7. Copias de ese folleto ¿Han sido distribuidas a los agentes de pastoral de la parroquia? ..... sí no
8. En esta parroquia se ha realizado alguna Asamblea de Pastoral? ..... sí no  
Fecha aproximada en la que se celebró la última Asamblea parroquial de pastoral \_\_\_\_\_
9. En esta parroquia existe Consejo de Pastoral? sí no
10. En esta parroquia existe Consejo de Asuntos Económicos?..... sí no
11. En esta parroquia, en los años 89-90, se realizó algún curso sobre pequeñas comunidades cristianas? sí no  
(si es más de uno, cuantos? \_\_\_\_\_)
12. En esta parroquia, en los años 89-90, se realizó algún Encuentro parroquial de Comunidades? sí no  
(Si es más de uno, cuántos? \_\_\_\_\_)

13. Cuenta esta parroquia con una Escuela de Formación de Agentes de Pastoral?..... sí no
14. Dentro de los límites de esta parroquia, hay alguna emisora de radio? ..... sí no  
(Si es más de una, cuántas? \_\_\_\_\_)
15. Está siendo usada esa emisora de radio por parte de la parroquia? ..... sí no
16. La emisora de radio se usa para transmitir alguna misa dominical? ..... sí no
17. Sin incluir la transmisión de la misa, cuántas horas a la semana se utiliza esa radioemisora para transmitir programas pastorales o de formación? \_\_\_\_\_
18. En esta parroquia, con o sin emisora, hay una Comisión de Medios de Comunicación? ..... sí no
19. De la siguiente lista de opciones y servicios eclesiales y de movimientos apostólicos, señale los que existen activamente en esta parroquia:
- 1 \_\_\_\_\_ Catequesis.
  - 2 \_\_\_\_\_ Delegados de la Palabra.
  - 3 \_\_\_\_\_ Comunidades neo-catecumenales.
  - 4 \_\_\_\_\_ Comunidades eclesiales de base.
  - 5 \_\_\_\_\_ Movimiento de Cursillos de Cristiandad.
  - 6 \_\_\_\_\_ Movimiento Familiar Cristiano.
  - 7 \_\_\_\_\_ Movimiento Juvenil Cristiano
  - 8 \_\_\_\_\_ Damas Vicentinas.
  - 9 \_\_\_\_\_ Caballeros del Santo Sepulcro.
  - 10 \_\_\_\_\_ Renovación Carismática Católica.
  - 11 \_\_\_\_\_ Legión de María.
  - 12 \_\_\_\_\_ Focolares.
  - 13 \_\_\_\_\_ Hermandades del trabajo.
  - 14 \_\_\_\_\_ Pequeños hermanos de María.
  - 15 \_\_\_\_\_ Jornadas de vida cristiana, (Jornadistas).
- Otros \_\_\_\_\_
-

20. En esta parroquia la catequesis se da a:

\_\_\_\_ Niños.....En proceso\_\_\_ o presacrament. \_\_\_

\_\_\_\_ Jóvenes o adolesc. ..En proceso\_\_\_ o presacrament. \_\_\_

\_\_\_\_ Adultos .....En proceso\_\_\_ o presacrament. \_\_\_

21. Número aproximado de catequistas parroquiales \_\_\_\_\_



**SIDUNA**



\*F112253\*