

TESIS
921

UNIVERSIDAD NACIONAL
FACULTAD DE FILOSOFIA Y LETRAS
ESCUELA ECUMENICA DE CIENCIAS DE LA RELIGION

CONTRIBUCION AL ANALISIS DEL PENSAMIENTO Y LA OBRA DE MONSEÑOR
CARLOS HUMBERTO RODRIGUEZ QUIROS: ELEMENTOS INFRAESTRUC
TURALES EN SUS REPRESENTACIONES Y VALORES

TRABAJO PRESENTADO POR RODRIGO AGUILAR ROMERO EN CUMPLIMIENTO
PARCIAL, PARA OPTAR AL GRADO DE LICENCIADO EN TEOLOGIA



HEREDIA

NOVIEMBRE DE 1979

tesis
921
BC 1217 49

UNIVERSIDAD NACIONAL
ESCUELA DE FILOSOFIA Y LETRAS
LIBRERIA DE LA ESCUELA DE FILOSOFIA Y LETRAS

UNIVERSIDAD NACIONAL
ESCUELA DE FILOSOFIA Y LETRAS
LIBRERIA DE LA ESCUELA DE FILOSOFIA Y LETRAS

UNIVERSIDAD NACIONAL
ESCUELA DE FILOSOFIA Y LETRAS
LIBRERIA DE LA ESCUELA DE FILOSOFIA Y LETRAS



EN ESCUELA RELIGION

83 4370

7 NOV. 1983

DEDICATORIA

A Juanita Valdez por su valiosísima co
laboración en el difícil trabajo meca-
nográfico.

A ella, que de un modo especial me ha
acompañado en este trabajo.

Gracias eternas!

921
8341370

1 MAR 1995
801967-9
9:pm

8 OCT 1995

28 OCT 1995

12 JUN 1996

12 JUN 1996

0 SEP 1996

NO SALE

U.N.A.

DEPARTAMENTO
DIFUSION Y PROPAGANDA

01 JUL 2002 2:00pm

22 MAR 2003 2:30pm

AGRADECIMIENTO

Al Profesor Dr. Abraham Soria

Por las ideas precisas y claras en torno
a la eclesiología e historia de la Iglesia en Costa Rica.

Al Profesor Lic. Helio Gallardo!

Con sinceridad y estímulo me ha orientado y asesorado a
lo largo de esta tesina.

Con paciencia y dedicación ha corregido mis borradores -
una y otra vez.

Su amabilidad y apertura me abrió las puertas para acu--
dir con toda confianza a su oficina, siempre tuvo tiempo.

A don Helio por sus méritos, salud, felicidad y mi pro--
fundo y eterno agradecimiento.

Al Profesor Lic. Francisco Avendaño

Porque me sugirió este trabajo y siempre me ha estimula--
do a seguir adelante. Gracias por haber tenido voluntad
para dirigir esta tesina.

Al Profesor Dr. Pablo Richard

Gracias, sus indicaciones sobre la historia de la Igle--
sia Latinoamericana y sobre este trabajo en general fue--
ron determinantes en la elaboración del mismo.

INDICE

	<u>Pág.</u>
INTRODUCCION -----	1
- Objeto	1
- Objetivo	2
- Crítica ideológica	2
- Crítica teológica	3
- Aproximación a la crítica ideológica	3
- Aproximación a la crítica teológica	6
- Significado	8
 CAPITULO PRIMERO: Elementos para un contexto histórico-biográfico	 9
- Breve diagnóstico sobre Costa Rica	10
- La iglesia católica romana	22
- La iglesia latinoamericana	24
- La iglesia costarricense	28
- Representaciones y valoraciones sociales de la iglesia católica	33
- Algunas encíclicas sociales del último siglo	34
- Monseñor Rodríguez: cuarto arzobispo de San José de Costa Rica, su contexto socio-vital (cronología, familia, status socio-económico, hechos, vocación y cartuja)	38
- Citas al primer capítulo	50
 CAPITULO SEGUNDO: El mensaje teológico-eclesiológico de Monseñor Rodríguez	 55
<u>Clasificación de documentos</u>	56
- Extractos del mensaje de Monseñor Rodríguez	59
a.- Teológicos	59
b.- Eclesiológicos	61
c.- Pastorales	62
d.- Del primero de mayo	63
e.- De los té deum	65
f.- De críticas a Monseñor Rodríguez	65

<u>Hacia un instrumento de análisis o Marco Teórico</u>	66
- análisis teológico	67
- análisis eclesiológico	70
análisis pastoral	72
- análisis de la pastoral del primero de mayo	74
- análisis de los té deum	76
- citas al segundo capítulo	78
CAPITULO TERCERO: Pautas para una crítica ideológico-teológica	81
A.- <u>Crítica ideológica</u>	82
- <u>Elementos para una lectura ideológica del mensaje de Monseñor Rodríguez</u>	82
- <u>Metodología de análisis</u>	85
a.- Universo explícito (universo positivo-negativo)	85
b.- Estructura ideológica	85
c.- Estructura conceptual	86
d.- Nucleación conceptual	89
e.- Inversiones ideológicas (fundamentos ontológicos y epistemológicos)	90
- <u>Monseñor Rodríguez como portador de ideología</u>	92
a.- Como portador de clase	92
b.- Como portador eclesial romano	92
c.- Como portador eclesial costarricense	92
d.- Como individuo	92
- <u>Universo ideológico: significado</u>	94
B.- <u>Crítica teológica</u>	95
a.- Notas introductorias: definición de términos	95
b.- Marco teórico o de aproximación analítica	96
c.- Conceptos nucleadores en el pensamiento de Monseñor Rodríguez	98
d.- Universo eclesiástico: significado	103
Citas al tercer capítulo	106
CONCLUSIONES	107
BIBLIOGRAFIA	108

Los elementos sobre teoría de la ideología y teoría de la dependencia sirven, en parte, de marco teórico e histórico respectivamente.

OBJETIVO:

En primer lugar debemos decir que hemos tenido la necesidad de emplear dos métodos:

- a.- Método científico-social y,
- b.- Método teológico-hermenéutico.

La razón de usar dos métodos diferentes obedece a que el objetivo lo exige así por cuanto el mismo consta de dos momentos:

- 1.- Lectura ideológica de su pensamiento en general.
- 2.- Crítica teológica a través de un análisis hermenéutico cuyos -- criterios son:
 - a.- Hermenéutica de algunos conceptos en la teología tradicional.
 - b.- Hermenéutica de algunos conceptos en la teología de la liberación.
 - c.- Nuestro propio criterio.

CRITICA IDEOLOGICA:

Se intenta mostrar que su pensamiento obedece, en general, a las ideas y aspiraciones de una clase, específicamente de la clase dominante; y que su pensamiento religioso-teológico-eclesiológico representa igualmente a una iglesia de poder, es decir a la iglesia institución jerárquica. Su pensamiento consciente o inconscientemente explícita o implícitamente no importa el modo, es portador de ideología dominante, a saber, representaciones, valores y aspiraciones de la clase dominante.

INTRODUCCION

Según nuestro criterio la introducción deberá tener en cuenta por lo menos los siguientes elementos:

- a.- La construcción del objeto de estudio
- b.- El objetivo o meta que nos hemos fijado
- c.- Marco teórico o criterios epistemológicos y evaluación de los mismos
- d.- Significado de la monografía

OBJETO:

Lo constituye, estrictamente hablando, los documentos de Monseñor Rodríguez (MR), emitidos a través de la prensa a partir de su episcopado -- (1960). Este objeto ha sido estudiado a partir de otros elementos tales como:

- a.- Situación socio-histórica de Costa Rica (la descripción arranca desde los albores de la independencia hasta la época actual).
- b.- Diagnóstico de la Iglesia Costarricense de los últimos cincuenta años (a partir de los años treinta y sobre todo a partir de Monseñor Sanabria, 1940).
- c.- Elementos sobre la teoría de la ideología.
- d.- Elementos sobre la teoría de la dependencia.
- e.- Principios hermenéuticos bíblico-teológicos.
- f.- Entrevistas, documentos y otras bibliografías.

Los documentos nos llevaron a hacer un estudio sociobiográfico del autor de los mismos, esto con el propósito de analizarlo a través de un prisma más amplio y preciso.

CRITICA TEOLOGICA:

Intenta mostrar que no está a la altura ni siquiera de la teología - europea en cuanto a la apertura de cara a los tiempos actuales. Quedará patente el hecho de que entre la teología-eclesiología de MR y la teología latinoamericana existe un abismo y un total desconocimiento de este - último respecto a dicha teología. La concepción eclesial (muy particular) que tiene MR, condiciona y determina su teología, su pastoral y en general todo su discurso. Su eclesiología tiende a agudizar la lucha de clases, por cuanto la misma arranca desde una opción implícita de clases.

APROXIMACION A LA CRITICA IDEOLOGICA:

En nuestro análisis sobre el pensamiento y la obra de MR, nos hemos fijado como un primer momento la elaboración de una crítica ideológica con el ánimo de contribuir a la crítica del fenómeno religioso que es mucho más amplio.

Partimos de la convicción de que cada individuo es portador de ideología: de dominación o de sometimiento. Cada hombre es determinado y de terminante en cierta medida, en relación a la estructura social desde la capa o alianza a la que pertenece.

Con respecto a MR debemos aclarar que está en la relación antes citada respecto de dos estructuras amplias y diversas:

- a.- La estructura civil-oligárquica tradicional costarricense,
- b.- La estructura eclesial de tipo romano católico-tradicional.

MR, encuentra, a nuestro modo de ver, el punto de convergencia entre ambas a nivel de las encíclicas sociales, en especial en la Rerum Novarum, Quadragésimo Anno y Divino Redentoris.

El núcleo conceptual del que partimos es más o menos así: las dos - necesidades esenciales del hombre, en cuanto vitales, son:

- 1.- La producción
- 2.- La reproducción

Estas necesidades nos dicen que el hombre es por necesidad natural - un ser social, condición sin la cual no podría reproducirse y menos aún - producir.

Cuando el hombre establece estas relaciones sociales de producción y reproducción se da un proceso dialéctico mediante el cual el hombre trata de dominar y/o entender dichas relaciones con lo cual se crea una conciencia de las mismas.

Entre la conciencia de la praxis productiva y la producción, se da un desfase: la historia nos muestra que entre la captación del fenómeno- (nivel empírico) y la estructura esencial del fenómeno (nivel teórico y científico), existe un desfase. Este hace que surja la ideología para -- justificar dicha praxis de un lado; y para dar cierta racionalidad a lo - que en sí es irracional, por otra parte (Vgr. La Dicotomía miseria-opulen-cia). Lo anterior explica a grosso modo el origen de la ideología.

Asumimos para nuestro análisis, a modo de hipótesis y para los fines que nos proponemos que la religión cumple básicamente una función ideoló- gica (ideología en el sentido que le da Gramsci a lo que el llama el con- senso=opinión pública, es decir, la aceptación popular de la idiosincracia más variada y dominante del grupo hegemónico: "La sociedad civil está for-mada por el conjunto de organismos vulgarmente llamados privados... y que corresponden a la función de hegemonía que el grupo dominante ejerce so-- bre la sociedad... la sociedad civil debe ser entendida por la hegemonía - popular y política de un grupo social sobre el conjunto de la sociedad, co-mo contenido ético del estado"). (1)

Intentamos mostrar que la religión que MR propaga está altamente i-- deologizada. Específicamente, es ideología por la función y no por la na- turaleza. Cumple la función de ideología en la medida que la iglesia ha- ce las veces de aparato ideológico de estado. (2)

* debido a la función ideol. de los obispos = verticalidad.

El elemento fe, que no es central en nuestro análisis, da cierta autonomía al fenómeno religioso y cierta peculiaridad a la ideología religiosa de consenso. Decimos que es ideología en cuanto que pretende dar racionalidad a la praxis social en una esfera religios-metafísica, en la cual se entiende la historia en términos de naturaleza y los procesos como voluntad de Dios.

La clase dominante tiene los mecanismos para hacer aparecer la ideología de la clase misma como el sentido común del pueblo ("entre la sociedad civil y entre la sociedad política, entre el consenso y la fuerza, no existe de hecho una separación orgánica. Uno y otro colaboran estrechamente. Este es el caso de la formación de la opinión pública");(3) con lo cual surge al interior de los dominados la ideología del sometimiento.

Partimos, hipotéticamente, de que ^{el} la palabra Estado es el comité ejecutivo que hace valer los intereses de los potentados y que sistematiza este hecho a través de instituciones que asumen una modalidad de aparato o núcleo ideológico (Vgr. La educación pública y privada, obligatoria o no de los diferentes países).

Sostenemos igualmente que la iglesia que MR reproduce, entre otras cosas, cumple con la función de aparato ideológico para mantener y justificar los privilegios de las clases y de las alianzas de clase en detrimento de la vigencia y eficacia de los intereses populares, valga decir de su participación decisiva en los acuerdos políticos. Esta praxis de iglesia estimula una mentalidad de tipo pasiva y obediente, que obviamente favorece a nuestro sistema en particular. Al sistema le interesa tener ciudadanos obedientes, esto es incapaces para pensar por sí mismos.

MR, es portador de los intereses de la oligarquía tradicional costarricense, por un lado y por otro, de los intereses y representaciones del modelo eclesial romano. Es determinado y determinante con relación a ambas estructuras, esto significa que está en una estructura social que condiciona su modo de ser y de actuar y que a la vez él influye ejerciendo cierta determinación sobre la misma.

APROXIMACION A LA CRITICA TEOLOGICA:

Dijimos más arriba que en un primer momento nos interesa una crítica ideológica del mensaje de MR. Este primer momento es necesario pero no suficiente. Metodológicamente es conveniente hacer primero la crítica ideológica y posteriormente la crítica teológica. La razón es que la crítica ideológica nos da criterios para analizar con más amplitud al mensaje teológico.

¿Qué hemos hecho, cómo lo hemos hecho?

A grandes rasgos podemos decir que luego de una cuidadosa selección de algunos de los documentos escritos por MR a partir de su arzobispado (1960), optamos por tomar los párrafos (de esos documentos seleccionados), más representativos de su pensamiento y a continuación escogimos los conceptos más repetitivos y nucleadores de su pensamiento. Posteriormente, en la tercera parte de esta tesina y luego de la crítica ideológica procedimos a hacerles una hermenéutica a dichos conceptos (crítica teológica--eclesiológica), tomando como criterios a la teología tradicional europea y a la teología de la liberación. Hermenéutica significa aquí la definición de conceptos claves, la equiparación de los mismos y conclusiones de ese análisis.

MR representa un atraso teológico incluso respecto de la teología europea, Vgr; concibe el pecado como algo que tiene relación con el hombre individual (4), y no con el carácter social del hombre y por ende del pecado: "para la Biblia todo pecado tiene alcance colectivo ya que todos los miembros del pueblo de Dios son solidarios en el camino de la salvación (5)".

Con respecto al abismo entre las concepciones de MR y los criterios de la teología de la liberación, un ejemplo será suficiente para tener una idea clara, por ejemplo, para la teología de MR el mundo es un lugar de maldad organizada contra las virtudes, es el sitio de las tinieblas y del pecado (6).

Para la teología de la liberación el mundo "...se nos manifiesta lle no de valores y de riquezas que es necesario asumir como parte positiva - del plan de Dios".(7)

La crítica teológica intentamos hacerla a través de la concepción eclesiológica de MR, que como dijimos antes, condiciona y determina, en -- gran parte, su teología y pastoral. (8)

Para la teología que hemos llamado tradicional-europea, la iglesia, - se limita al alto clero y a los sacerdotes. (8) A partir de Vaticano - II se entiende (a nivel de teólogos y en todo caso a nivel teórico), como pueblo de Dios. (9)

Para la teología latinoamericana (que no tiene definiciones explícitas y/o teóricas), la iglesia, debe ser entendida como una comunidad responsable en donde el hombre se compromete con la sociedad y ésta con el hombre. Los une una determinada fe en Cristo lo cual los lleva a ser solidarios en las luchas concretas y a luchar en pro de la liberación-redención-social-colectiva. (10)

MR, entiende la iglesia como jerarquía monárquica-directiva, portadora de la voluntad de Dios y de su mensaje.(11)

Para nosotros la iglesia va a ser entendida de dos modos: ,

- 1.- Para la crítica ideológica: iglesia va a ser la organización - que para reproducirse necesita una estructura por medio de la cual transmite un mensaje (representaciones y valores), cuya función consiste en reproducir (por medio del consenso social y la justificación del status quo), las condiciones materiales y la cohesión.(12)
- 2.- Para la crítica teológica: La iglesia se entenderá como la organización de creyentes en Cristo y en su compromiso, que se -- sienten responsables de la liberación del hombre concreto y par -- tícipes de su meta: la redención por este compromiso y la fe - práctica y eficaz en Cristo que es la misma que orienta y com -- promete en un lugar y tiempo concreto frente a hombres y proce-

sos determinados. (13)

SIGNIFICADO:

Esta investigación es bastante limitada, sólo quiere ser un punto de partida. Existe demasiada literatura, a nivel costarricense, cuya trascendencia histórica es ya reconocida. (14)

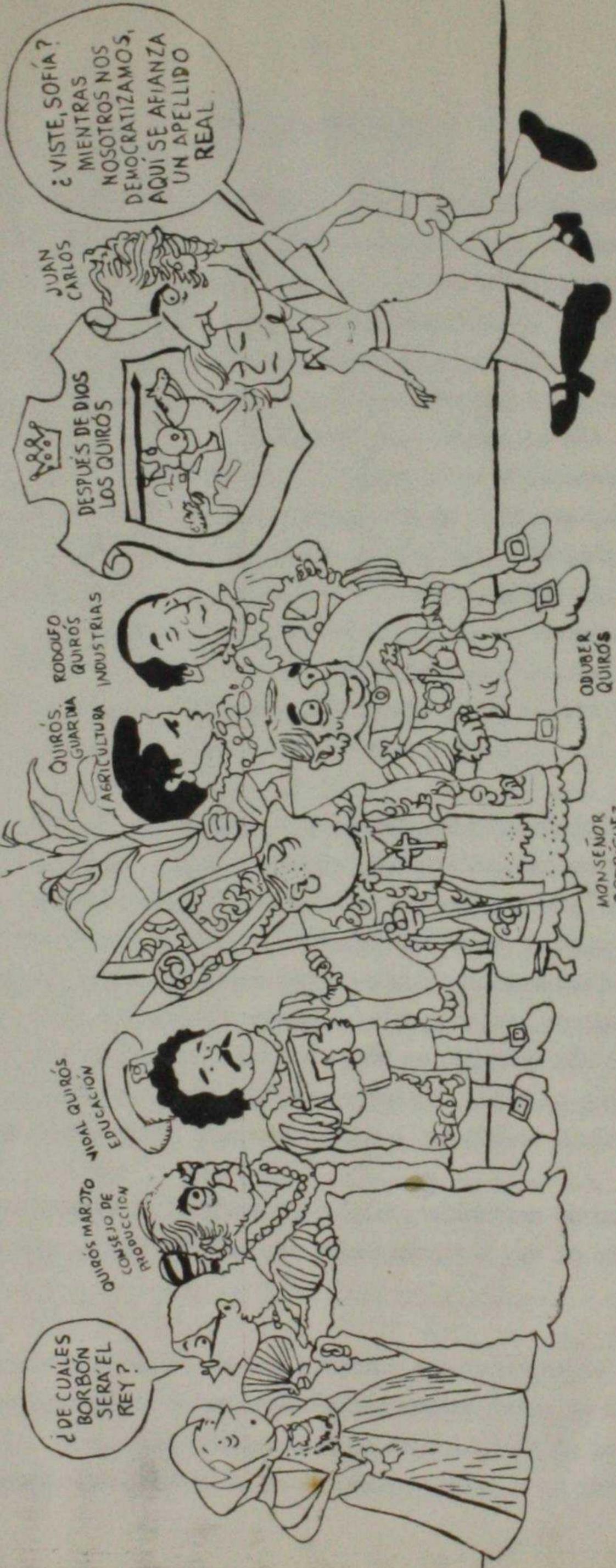
Queremos establecer los rudimentos más primitivos en pro de una conciencia crítica que permita canalizar la praxis con mayor inteligencia de sí. Esto referido al fenómeno y/o a la instancia religiosa, en cuanto -- conciencia enajenada o liberadora y cuya influencia contemporánea y dinámica sobre ^{otras} instancias es posible de detectar.

Esta tesina intenta ser una conciencia tendiente a establecer la vinculación y relevancia que existe entre la función ideológica de la religión y la utilización que de ella suele hacer el poder civil. Mantenemos la tesis, probada por la historia misma, de que el fenómeno religioso hace vibrar a pueblos enteros, generalmente en movimientos retardatarios y reaccionarios en relación al movimiento histórico, cuya dinámica se manifiesta en la lucha de clases.

Es por eso que aunque esta corta monografía no tenga trascendencia de cara al futuro, no ocurrirá así con el tema en cuanto tal, ya que es apasionante en tanto que tiene una variante para explicitar y entender la resistencia al cambio o la lucha por la transformación.

REFERENCIAS BIBLIOGRAFICAS

- (1) Cfr. Hujues Portteli, Gramsci y el bloque histórico, Editorial Siglo XXI, Méjico 1978, págs. 14 y 15.
- (2) Cfr. Althusser, Louis, Ideología y aparatos ideológicos de estado, Editorial Nueva Visión, Buenos Aires 1974.
- (3) H. Portteli, op. cit. pág. 31.
- (4) Cfr. "Que Semana Santa sea para nuestra ¹/cercaamiento a Dios", La Nación, 15-4-76 pág. 3A.
- (5) O. Delabrosse, Diccionario del Cristianismo, Herder Barcelona, 1974 pág. 519.
- (6) Cfr. "Que Semana Santa sea..."
- (7) Cfr. Segundo Juan Luis, La iglesia latinoamericana: protesta o profecía, Ediciones Búsqueda, Argentina 1969, pág. 101.
- (8) Cfr. Mysterium Salutis, Vol. V, Tomo 1 pág. 280.
- (9) Cfr. Vaticano II, "Constitución dogmática sobre la iglesia", Colección Mensajero, Bilbao 1966, pág. 9.
- (10) Cfr. Segundo Juan Luis, op. cit. pág. 358.
- (11) Cfr. "La iglesia no dialoga por izquierdizantes presiones" Eco Católico, 29-8-76 pág. 8.
- (12) Cfr. Althusser L., op. cit.
- (13) Cfr. Segundo Juan Luis, op. cit. págs. 252 y 253.
- (14) Arias Oscar, La Costa Rica del año dos mil.



¿VISTE, SOFÍA?
MIENTRAS
NOSOTROS NOS
DEMOCRATIZAMOS,
AQUÍ SE AFIANZA
UN APELLIDO
REAL

JUAN
CARLOS

DESPUES DE DIOS
LOS QUIROS

RODOLFO
QUIROS
INDUSTRIAS

OBUBER
QUIROS

QUIROS
GUARDIA
AGRICULTURA

MONSEÑOR
RODRIGUEZ
QUIROS

MIJAL QUIROS
EDUCACION

QUIROS MARJOTO
CONSEJO DE
PROPOSICION

¿DE CUALES
BORBON
SERA EL
REY?

Carlos Larraz

"Pueblo" Semana del 12 al 14 de 1977

□ ■ ■ ■

CAPITULO PRIMERO

Presentamos aquí un diagnóstico sobre la situación socio-histórica - costarricense, con énfasis en el último siglo. Esta fue nuestra primera - tarea. Nuestro siguiente paso consiste en describir algunos elementos de mayor relevancia en la vida y obra de MR. En resumen hemos hablado primero de Costa Rica y luego de MR. La razón de este método creemos que queda justificada, en parte, en tanto que la inteligencia sobre MR se relaciona con la inteligencia que tengamos de su marco inmediato más amplio, en este caso Costa Rica. Esto nos parece bien pero no es suficiente. Optamos por caracterizar a la iglesia costarricense, con lo cual nos quedan dos referencias en relación al estudio que queremos realizar. Tomando ambos referentes logramos un estudio más concreto., El referente eclesial no está aislado o aparte del referente socio-económico-político. Hemos dicho que MR es tá condicionado por una estructura y que ejerce influencia sobre la misma; lo mismo ocurre en relación a ambos referentes, los cuales tienen en común la división de clases al interior de la estructura.

Decimos que la estructura socio-económica está dividida en clases sociales: las alianzas que mantienen los poderes económicos y políticos subordinan a las clases marginadas mediante el poder coheritivo (policía o guardia nacional), y a través de la introyección de su ideología mediante los mecanismos y medios de educación. La estructura eclesial está dividida, jerarquizada: al interior de esta jerarquía los que suelen poseer mayor rango son por lo general los que están en comunión más íntima con las pautas y la idiosincracia de la iglesia romana. Esto no quita que estos - jerarcas sean muchas veces pertenecientes a las clases dominantes.

Ambas estructuras, a nivel ideológico, alimentan un comportamiento - que tiende a mantener el status quo y en general a ver la historia como na turaleza.

Es posible que dentro de las alianzas de clase que se establecen en el seno de la estructura no exista límites reales entre la instancia civil y la eclesial. Es también posible que la organización de la estructura eclesial obedezca a criterios de poder, valga decir, a la influencia para -

hacer valer los intereses a través de las decisiones políticas y que no obstante la influencia política-ecclesial se maneje y canalice a otro nivel, mediante otros mecanismos más o menos sutiles y ocultos. La interrelación de las fuerzas de los grupos de poder de cara a un todo orgánico y complejo -- (formación social), constituye la base real a partir de la cual debe intentarse el estudio y análisis del pensamiento de MR. El, es miembro activo del todo social y en cuanto tal, portador de valores y disvalores que tienen que ver con el proceso de producción y reproducción de la estructura -- global.

En suma, tratamos de entender, en cierto modo, la vida y obra de MR a la luz de la situación socio-histórica costarricense, por una parte y a -- partir de la iglesia católica por otra. Ambas realidades se interrelacionan dando lugar a un todo complejo.

BREVE DIAGNOSTICO SOBRE COSTA RICA

Costa Rica es un país que recién superó los dos millones de habitantes: con una vida independiente que tiene ya más de siglo y medio. Territorialmente es pequeño sobre todo a nivel latinoamericano y aún en relación a los otros países centroamericanos (solo el Salvador es menor en extensión), Costa Rica cuenta con alrededor de 51.000 Km². Dos océanos la bañan: Atlántico y Pacífico. Su población tiende a concentrarse cada vez más en la Meseta Central, esto obedece a la política desarrollista de las tres últimas décadas; fenómeno que no veremos al menos explícitamente, por estar fuera de nuestro objetivo. La zona del Pacífico se caracteriza por ser ganadera y productora de trigo, en la zona Atlántica el banano ha jugado un papel decisivo en su desarrollo, esta zona es húmeda, lluviosa y calurosa.

Tradicionalmente Costa Rica se ha caracterizado por impulsar una economía de tipo agro-exportadora: cacao, café, banano y carne, en orden -- cronológico.

Políticamente ha disfrutado una democracia casi sin interrupción a partir de su independencia. Sin embargo en el siglo pasado hubo ya brotes de dictadura y hasta prácticas dictatoriales como la del General Tomás Guar

dia (1870-1880) y popularmente se ha dicho que Carrillo (años 30 del siglo pasado), fue un dictador. El gobierno de los Tinoco en el presente siglo se ha calificado como una dictadura a partir del 48 hubo más de un año de gobierno de tipo dictatorial.. Recordemos que a partir de la guerra civil una Junta Provisional se encargó de dictar los destinos de la Patria, y por razones que no cabe mencionar aquí tuvo que entregar su poder a un gobierno de transición (don Otilio Ulate Blanco).

Democracia se entiende aquí como el derecho a votar. La democracia es un valor para los costarricenses, la misma se ha mezclado tanto con la idiosincracia del tico, que ser costarricense significa casi por necesidad cultural, ser democrático.

A nivel social no ha habido enormes diferencias entre las clases sociales, a pesar de que ya a finales del siglo pasado la oligarquía cafetalera estaba bien diferenciada respecto de otras capas de la estructura social costarricense. Conviene recordar que en las tres últimas décadas del siglo pasado hubo mano de obra esclava en la construcción del ferrocarril al Atlántico y en la recolección del cacao. En el presente siglo tenemos a la clase terrateniente (cafetaleros y ganaderos), gerencial y a la que tiene acceso al poder político, por un lado, y por otro a la clase obrera, a la clase subempleada y a la clase desocupada o cesante. No son clases en el sentido marxista del término, pero las diferencias en su praxis las llevan a tener intereses que suelen ser antagónicos. El antiguo sector oligárquico-terratente se ha transformado en un grupo de gran influencia en el poder político.

+ La religión católica ha sido oficial durante toda la vida independiente; su enseñanza se ha institucionalizado sobre todo a partir de Monseñor Sanabria (1940). Los políticos han visto en la religión un factor de gran importancia que conviene asumir. Los valores religiosos tienen el poder de cohesionar y armonizar los intereses de las diferentes clases. Casi todos los costarricenses se confiesan católicos, por lo tanto el peso social, al interior de la sociedad civil es muy significativo. Los valores que predica el catolicismo (humildad, respeto, respeto a la autoridad y al orden, obediencia, etc.), reafirman las prácticas de nuestros gobiernos de tipo bur

gués. (15)

Los primeros 50 ó 70 años de vida independiente fueron transcurriendo sin un dinamismo económico-significativo, no es sino hasta la década -- que va de 1870 a 1880 en que el café va ser exportado a Inglaterra, a Alemania y posteriormente a Estados Unidos. En los primeros años de nuestra vida independiente se exportaba cacao pero no tuvo gran importancia puesto -- que no contaba con la infra-estructura necesaria para una producción verdaderamente rentable.

Con la producción y comercialización del café se van generando poco a poco grupos de personas que vienen a ser los intermediarios, grupos que se van a convertir luego en la oligarquía cafetalera. En un primer momento -- fueron solo los intermediarios entre los productores directos y los compradores pero a medida que aumentaban sus ganancias se fueron transformando -- en propietarios de los medios de producción.

La época que va de los años 80 del siglo pasado a los años 30 del -- presente se caracterizan por una alta producción de café y el surgimiento -- de grupos privilegiados de gran solvencia económica y con mucho poder político: "ha sido el café el que ha creado instituciones económicas fijas, -- y el que ha influido por medio de las riquezas de ciertas familias en la vida política nacional". (16)

El café logró que Costab Rica se vinculara con el capital internacional, el cual se aprovechó de esta coyuntura para invertir en la infraestructura (sobre todo en los sistemas ferrocarrileros), con miras a establecer enclaves bananeros. La United Fruit Company se hace presente, con otras -- compañías menos significativas alrededor de, 1885.

Se inaugura así una nueva época en la vida económica costarricense. -- Aparece un nuevo tipo de obrero de carácter sedentario a diferencia del obrero ocasional utilizado en la producción del café. Entre los años 1880 y 1930 los dos productos fundamentales son: el café en la Meseta Central y el banano en la zona Atlántica.

La fuerza de trabajo empleada en las plantaciones de café era más heterogénea: hombres, mujeres y niños; se caracterizaba por ser durante la segunda mitad del año. Terminada la recolección del café, cada familia debía ver por su propio sustento.

La producción de bahano exige trabajar durante todo el año y se caracteriza por utilizar mano de obra casi estrictamente masculina, debido a la dureza de su trabajo.

La producción bananera de tipo monocultivista, la instalación de centros comerciales pertenecientes a la compañía, hacía depender a los trabajadores en su producción y en su consumo de la compañía. La historia nos muestra que este tipo de enclaves monopólicos no favorecen el desarrollo socio-económico-local.

Podemos afirmar que en esta primera etapa la producción y comercialización del café y del banano monopolizaron la actividad económica del país. Ambas actividades que se rigen por los cánones del modo de producción capitalista, se conforman gracias a la penetración del gran capital extranjero (que forma parte del proyecto político-capitalista), de las multinacionales de corte capitalista-liberal de finales del siglo pasado y principios del presente, cuyos planes contemplan la repartición del mundo en función de los intereses y necesidades del mercado internacional; cuya función era -- crear la infraestructura necesaria para explotar el agro mediante la super explotación de la mano de obra, y por otro, un fuerte grupo nacional privilegiado gracias a las enormes cosechas del café y a las alianzas de clase que establece el capital a nivel internacional como parte de su política monopólica. En esta etapa se consolidan pues, la estructura capitalista de producción, es decir, la institucionalización de las relaciones capitalistas de explotación.

Al terminar la tercera década del presente siglo el capitalismo monopolístico internacional con el afán de rearticularse y ensancharse mejor provoca una verdadera crisis, sobre todo, de cara a los países agro-exportadores de la periferia.



Costa Rica se vió muy afectada con ocasión de esta crisis que se acentuó más de los años 30 a los años 40: "en 1932 los precios del café bajaron más de un 50%". (17)

Económicamente, el pueblo de la Meseta Central gira en torno a las divisas del café y es por eso que esta crisis afectó gravemente a la masa popular. Mientras que para los oligarcas la crisis significaba menos plus valía; para los trabajadores significaba despidos, desocupación y miseria.

Los oligarcas aprovecharon esta coyuntura para acaparar las tierras que vendían o cambiaban por alimentos a los sectores populares. En cuanto a las divisas por concepto de exportación de café disminuían en vez de aumentar, pues, "a pesar del aumento cuantitativo el valor de la exportación pasó de 9,78 millones de dólares en 1929 a 4,92 en 1945". (18)

La concentración de los medios de producción en manos de la oligarquía tradicional de una parte y de otra, la pauperización del pueblo; deben ser entendidas a partir de las prácticas político-económicas que en ese momento dominaban en Europa: el fascismo. El fascismo no es ni más ni menos que la concentración del poder y de la riqueza bajo la estructura o aparato del estado. El apoyo decidido a la empresa privada y estatal así como las prácticas anti-populares del gobierno de León Cortés (1936-1940), son un buen ejemplo de esta tendencia. (19)

En los años 30 de nuestro siglo Costa Rica contaba con aproximadamente medio millón de habitantes, de ellos más de diez mil se alzaron en huelga poniendo de manifiesto el hambre y la miseria que padecían como consecuencia de las contradicciones del sistema de producción capitalista en la explotación del banano. Durante estos años el arzobispo Castro se empeñaba en sostener que la justicia tenía su raíz en la piedad y en la espiritualidad. En 1935 Monseñor Castro, a instancias del Vaticano crea y pone a funcionar la Acción Católica para atacar al comunismo. En resumen, el papel de la iglesia contribuía a agudizar la crisis. (20)

La etapa siguiente corresponde a la década que va del 40 al 50. Es un período de reforma de luchas sociales y de reacción anti-oligárquica. Den

tro de este lapso se ubica la guerra civil del 48, que merece especial atención.

* En 1940 sube al poder el Dr. Rafael Angel Calderón Guardia con fuerte apoyo de los grupos oligárquicos tradicionales. En esta época se había desatado un anticomunismo furioso y Calderón Guardia se unía a ese movimiento, que asumía el carácter de cruzada. No parecía que Calderón fuera a efectuar ninguna reforma social. Le toca gobernar en una Costa Rica que padecía los males heredados del régimen liberal anterior: escasez de granos básicos, inflación, déficit fiscal y de balanza de pagos, éxodo rural, desocupación etc. Este viene a ser el producto de la creciente internacionalización económica. Es decir, del monocultivo impuesto desde la metrópolis hacia la periferia.

La burguesía nacional ^S que quejaba del gobierno y los estudiantes hacían lo mismo (recordemos que a principios de esta década se funda la Universidad de Costa Rica, UCR). El Centro para el Estudio de los Problemas Nacionales empieza a lanzar duras críticas contra el gobierno. Este grupo contaba con el apoyo de la política norteamericana caracterizada por la guerra fría cuya influencia en los países latinoamericanos intentaba estirpar todo brote de socialismo, y pretendía constituir democracias al estilo burgués. Ante estos ataques Calderón y Guardia realiza una Alianza Tácita con el Partido Comunista y con la Iglesia por medio de Manuel Mora y el Arzobispo Sanabria. Antes del 48 esta alianza queda sin vigencia como veremos luego.

Políticamente, a nivel internacional la unión de repúblicas socialistas soviéticas (URSS) y el imperialismo estaban abiertamente ^{en contra} del nazifascismo, es por eso que en este momento los comunistas no son los enemigos sino los nazis.

Al finalizar la segunda guerra mundial los nazis son derrotados y dejan por lo tanto de ser los enemigos. Se enfrentan ahora, como enemigos, el bloque capitalista y el bloque socialista (guerra fría), esto hizo que la alianza de Calderón la iglesia y el partido comunista quedara prácticamente inválida, sin vigencia. (21)

Los conflictos del gobierno de Calderón Guardia con la oligarquía — tradicional junto con la pequeña burguesía naciente tienen algunos de esos fundamentos en la reforma a la constitución que se hace en mayo de 1942 sobre las garantías sociales las cuales pueden ser resumidas así:

- a.- Igualdad de oportunidades entre trabajadores rurales y urbanos,
- b.- Derecho a establecer tribunales de trabajo,
- c.- Derecho a establecer un salario mínimo vital,
- d.- Negociar colectivamente en disputas laborales,
- e.- Preferir a los trabajadores costarricenses. (22)

En 1943 se promulga el código de trabajo que da vigencia a los principios estipulados en las garantías sociales (obliga a los patronos a negociar con los obreros, dá derecho a organizarse y se prohíbe el despido arbitrario). (23)

Estas garantías que le concede el nuevo gobierno a las clases populares eran mal vistas por la oligarquía tradicional acostumbrada a arbitrar según sus intereses y necesidades: "los trabajadores no disfrutaban de garantía alguna hasta 1942 y dependían del paternalismo de sus patronos para sobrevivir...su impacto político era mínimo... eran manipulados por la oligarquía". (24)

El gobierno de Calderón contó con la oposición decidida por parte de los grupos hegemónicos tradicionales, los cuales quitaban y ponían gobiernos en función de sus intereses. Los gobiernos tenían que estar dispuestos a favorecer las manipulaciones de los poderosos. Es un dato indiscutible el hecho de que la gran acumulación de capital se basa en la super explotación de las mayorías marginadas. (25)

A la altura de 1948 el descontento de la burguesía era general, el comunismo era tenido como odioso, malo y corrupto, a nivel internacional se había desatado, como dijimos antes un anticomunismo en forma de fuerra fría, que afectaba los proyectos políticos de corte social del gobierno de Calderón, los cuales eran tildados de comunistas por lo retardatarios de entonces. Las oligarquías se apoyaban en su lucha contra el régimen cal-

deronista en los intereses norteamericanos. Esta especial situación encuentra su realización histórica en febrero del 48, cuando grupos adversos al calderonismo apoyan la insurrección armada al mando de José Figueres. El figuerismo decía ser un partido Social Demócrata y pretendía instalarse en el poder a partir de su victoria en 1948, sin embargo, debió postergar sus proyectos hasta 1953 debido a que, contrario a lo que pensaba la burguesía, la nueva agrupación política no estaba de acuerdo en anular las garantías sociales en 1948. Por esta razón perdió apoyo de la burguesía tradicional y fue necesario un lapso de espera mientras dicha agrupación política se rearticulaba bien. (26)

Conviene aquí agregar que el social cristianismo se atribuye inspiración cristiana. Este nace en Europa después de la segunda guerra mundial, como reacción al socialismo. En América Latina (AL), aparece como tercera vía contra el capitalismo y el marxismo. Es en general un modelo desarrollista que hace una crítica moralista de las injusticias. Decimos lo anterior porque a partir de ello se entiende, en parte, la actitud de Monseñor Sanabria en la década 40-50. Al respecto debemos decir que el 28 de abril de 1940 Monseñor Sanabria escribe una carta pastoral haciendo énfasis en la Doctrina Social de la Iglesia (DSI). Monseñor Sanabria se preocupó por la creación de la confederación costarricense de trabajadores Rerum Novarum, que era un sindicato basado en la caridad y tendiente a eliminar las diferencias de clase. Este sindicato constituido en 1943, contaba en 1944 con 15 más; gracias a la influencia de los cuales se aprueba el código de trabajo. En suma, Monseñor Sanabria se preocupó por la justicia social. (27)

La última ^{período} década se extiende de 1948 a 1970. Políticamente es la etapa de los gobiernos liberacionistas, los cuales han sido ampliamente favorables a las políticas de inversión extranjera tendientes a industrializar y a desarrollar el país.

El Mercado Común Centroamericano (MCA), se enmarca dentro de esta política de integración e industrialización para el desarrollo de la región centroamericana. A propósito decía Francisco Orlich en 1962: "el gobierno de Costa Rica decidió el ingreso del país al MCCA convencido que la integración centroamericana constituye el medio más eficaz para impulsar el desarrollo futuro de la región y de cada uno de ellos y para elevar el bienestar de sus pueblos". (28)

En las décadas 60 y 70 se da un proceso de industrialización rápido debido a dos factores determinantes:

- 1.- Inversión de capital extranjero,
- 2.- Aparición de la gran ciudad debido, en gran parte, al éxodo campo-ciudad.

Este último factor está íntimamente relacionado con el primero. Esta situación ha provocado varios problemas: hemos sido testigos en los últimos años, de precarismo tanto rural como urbano, los asentamientos urbanos han dado origen a las poblaciones de tipo tugurio cuyas familias suelen ser más o menos numerosas. La mano de obra proveniente de estos estratos, no tiene ninguna cualificación para insertarse en el proceso de producción industrial que cada vez exige mano de obra más especializada. Las generaciones mayores de estos grupos deben ser protegidas por instituciones estatales de beneficencia (aquí se encuentra una de las razones de la aparición del Estado benefactor), y las generaciones jóvenes son utilizadas en calidad de subempleados, no obstante, la mayoría de ellos pasan a engrosar el ejército de los desocupados, muchos de los cuales ingresan al cuarto de millón de delincuentes con que cuenta Costa Rica actualmente.

Las políticas educacionales han girado en torno a los intereses de las empresas en el sentido de preparar mano de obra apta para dicho efecto: "en los últimos años todos los planes de la enseñanza superior se debaten para encontrar un cauce orgánico que les permita la superación de su destino actualnde servidumbre.(29)

Los funcionarios de este proceso económico-industrial se van convirtiendo en la clase gerencial, los cuales establecen alianzas con los grupos de la burguesía tradicional en cuyas manos ha estado el poder político. Como consecuencia de este nuevo tipo de relaciones sociales en el proceso de producción aparece el afán insaciable de acaparamiento y de ensanchamiento del poderío económico. A esto se le conoce en Costa Rica con el nombre de "corrupción" (30).

El costarricense promedio hasta 1950, se conducía a nivel económico con calma y tranquilidad, no tenía tan desarrollado ese apetito tendiente a acumular y a competir.

Algunas de las consecuencias de ese desarrollismo son:

- 1.- El enriquecimiento de los grupos ligados al poder político y a la oligarquía tradicional.
- 2.- La aparición de grupos cada día más populosos al margen de los beneficios del proceso industrialización.

Ellos son los que forman los cinturones de miseria que rodean a nuestra ciudad capital y cuyos problemas tienden a agudizarse cada día más. Sólo en relación con el problema habitacional se han realizado algunos intentos más o menos significativos tendientes a resolver la problemática. El Banco Crédito Agrícola de Cartago ha operado en este sentido, pero al estar financiado básicamente por el Banco Interamericano de Desarrollo (BID), casi lo único que ha logrado es hipotecar el futuro del pueblo.

Quizá el proyecto político de Liberación Nacional tenía como meta - proporcionar mejores condiciones de vida a las clases populares, pero la inversión extranjera tiende a agravar la lucha de clases y a minimizar la capacidad de consumo de las mismas, puesto que sus "beneficios" alcanzan a una minoría solamente.

La política económico-social del figuerismo obedeció en síntesis a los principios de una estrategia desarrollista en beneficio de las mayorías para lo cual se estimularía a sectores medios y a grupos empresariales. (31)

Más adelante agrega Vega Carballo un dato que hay que analizar para no caer en equívoco; puesto que dá a entender que existe un ambiente de bonanza económico que incide sobre el bienestar general pero no ocurre así como veremos luego: "a partir de 1962 las cifras de la economía comienzan a dar indicios de recuperación, en gran parte debido a la incorporación de Costa Rica al MCCA Y A LA ENTRADA MASIVA DE CAPITAL NORTEAMERICANO Y EX__TRANJERO EN GENERAL". (32).

Pareciera que la integración al MCCA favorece el desarrollo general-popular, sin embargo, según Daniel Camacho, el MCCA, es una institución donde se superexplota, puesto que casi no usan ni mano de obra, en el sentido de una fuente de trabajo significativa y la materia prima que proviene del

area centroamericana es mínima: "mientras la producción industrial se incrementó a un ritmo del 7.1% anual en el período 76-72, la mano de obra empleada en la industria se incrementó en el mismo quinquenio en un 0.1%". (33)

Uno de los factores que más preocupa en las tres últimas décadas es la burocratización del estado: "Si tomamos el período 1950-70 observamos que el sector público continuó teniendo una expansión sin precedentes... según datos suministrados por el Banco Central en 1950 el gasto público -- ascendía al 33% del Producto Interno Bruto (BIB), en 1960 a la cifra de -- 55,6% y en 1970 alcanzó el 67.4%. Los empleados públicos que eran alrede-- dor de 35.000 en 1960 pasaron a 100.000 en 1975". (34) Esto muestra la -- concentración que realiza el Estado con el consiguiente sometimiento ideo-- lógico-político. De alguna manera esto manifiesta la incapacidad del esta-- do para orientar un desarrollo socio-económico fuera de un modelo paterna-- lista benefactor.

En resumen, en esta última etapa se da un enriquecimiento de algunos grupos con acceso a las decisiones políticas y que participan de los bene-- ficios de las transnacionales, por una parte, y por otra; la superexplota-- ción, la desocupación, los cinturones de miseria, el subempleo, la tenden-- cia a aumentar el número de marginados, etc. Este último grupo es la con-- dición necesaria, del primero. Estos fenómenos se gestan fundamentalmente, en las últimas décadas y paradójicamente es la época del Silencio Jerárqui-- co. Es la época de Monseñor Rubén Odio y de Monseñor Carlos Humberto Ro-- dríguez. (35)

La década que va del 50 al 60 constituye el lapso histórico en el cual se sientan las bases que han forjado a la Costa Rica que hoy tenemos. No obstante, el arzobispo de entonces (Monseñor Rubén Odio Herrera), se limitó a emitir pastorales para protestar por la infiltración comunista y pa-- ra desprestigiar a las religiones protestantes. (en 1954 escribe una carta pastoral contra el protestantismo, en 1955 escribe otra sobre la educación religiosa, afirmando que debe ser católica, en 1956 escribe una carta pas-- toral condenando al comunismo, etc.) (36)

Sobre Monseñor Rubén Odio, Jorge Chaves, dice lo siguiente: "El Episcopado de Rubén Odio... va del absoluto silencio ante problemas que el país vive, a intervenciones ocasionales en la materia con el único fin de reafirmar su posición anticomunista". (37)

En síntesis, podemos decir que la actitud de la iglesia jerárquica no favorece un desarrollo justo de la Costa Rica de entonces.

Por otra parte el fracaso del modelo desarrollista presente en América Latina y específicamente en Costa Rica rehusó aceptar que la marginación y la miseria son las consecuencias dialécticas de la opulencia y de la acumulación desmedida de plusvalía. En este sentido es válido afirmar que la razón de la pobreza debe buscarse fuera de ella. Susanne Bodenhainer analiza bajo estos criterios el MCCA (cuyo modelo es válido para Costa Rica) y concluye afirmando que: "la marginalidad y el estancamiento económico se presentan hoy dentro del proceso de industrialización integracionista capitalista". (38)

Parece haber consenso en el hecho de que en las tres últimas décadas ha habido un enriquecimiento de la minorías y una pauperización más o menos angustiante de las grandes mayorías. En esta coyuntura el Estado se ha tornado benefactor, asistencialista y paternalista. Al interior de esta situación el modelo de iglesia que intenta reproducir MR, se empeña en transmitir la imagen de un Dios Providente, de un Dios que quiere humildad y sometimiento. Es un Dios ignoto, no obstante, se sabe que es poderoso y que de él depende la clase y tipo de relaciones sociales. Las celebraciones del Via Crucis surten un efecto narcotizante en los oprimidos que canalizan (enajenadamente) su descontento político-existencial, a nivel moral-religioso. (Aquí se ubican las diferentes campañas de "Sanidad Divina", política norteamericana en pro del sometimiento latinoamericano y mantención del status quo; proyecto que no cabe aquí analizar).

Hemos dicho que el proceso pauperización-enriquecimiento se ha venido agudizando cada vez más en las tres últimas décadas. Al interior de este proceso conviene referirse a la figura de MR en cuanto jefe de la iglesia costarricense. A propósito Backer James dice lo siguiente: "MR no está a la

par de las nuevas ideas doctrinales de Vaticano II ni de Medellín. Ha sido pasivo, conservador y tímido. Por ejemplo está en contra de la cooperación con los marxistas que permite la doctrina actual. No hace incapié en las ideas de transformaciones radicales socio-económicas que se encuentran en el pensamiento católico oficial. Ha tratado de formar estructuras eclesiales para resolver el problema social, pero con una mentalidad pre-vaticana..." (39)

Así pues, el papel de la iglesia manifestada a través de MR, su autoridad máxima, es de carácter reaccionario respecto del proceso desarrollista que ha vivido Costa Rica en las dos últimas décadas.

Conviene analizar aunque en forma somera, el tipo de mensaje que MR comunica al pueblo: Los dualismos gracia-pecado, sagrado-profano, temporal-atemporal, etc. justifican, implícitamente, los dualismos riqueza-pobreza, patrón-obrero, etc.. De este modo se está en gracia o en situación de pecado; no existen intermedios. La situación de cada uno depende de la voluntad de Dios. Esto se expresa económica e históricamente aceptando como natural la lucha de clases, es decir, la opresión de la minoría sobre las mayorías. Como veremos en la crítica ideológica, la iglesia, se estructura para legitimar y servir a este tipo de sociedad, para reproducirla mediante mecanismos tales como: la educación sistemática, los medios de comunicación social, etc.

LA IGLESIA CATOLICA ROMANA, LATINOAMERICANA Y COSTARRICENSE

1.- La Iglesia Católica Romana.- (40)

Nos permitimos hacer una breve referencia a la iglesia romana de los siglos XVI y XVII, pues ésta es la iglesia o el modelo de iglesia que traen los españoles a partir del descubrimiento de América.

Esta iglesia estaba bastante identificada con el modelo tridentino: Iglesia formal, confesional. Es católico y fiel aquel que confiesa con Trento la infalibilidad del Papa, aquel que repite una definición de Dios del tipo siguiente: Dios es el ser sabio, poderoso, eterno, inmenso, bondadoso por excelencia. Es, en resumen, la iglesia del credo. La irracio-

nalidad frente al concepto de Dios y de la autoridad al interior de la iglesia influyó, en la esfera política de América Latina (recordemos que en la época de la colonia existía todo un ambiente sacro en torno a los que ostentaban el poder). Aún hoy, en el caso de Costa Rica, existe mucha gente que ve las autoridades (civiles o eclesiásticas), a través de un lente sacral. Este fenómeno tiende a enajenar al pueblo creándole una falsa conciencia y una actitud apolítica y acrítica.

Durante los siglos XVIII y XIX la iglesia se piensa así misma como sociedad perfecta. Entiende por sociedad perfecta a aquella sociedad que tiene un fin (en este caso la salvación del hombre) y unos medios (concretamente los sacramentos). La iglesia cuyo modelo es la perfección ve lo immanente, lo histórico, imperfecto en cuanto que está sujeto al devenir-histórico. La consecuencia --dialéctica--, de esta postura es una praxis ahistórica, esencialista y de corte metafísico. El hombre va a ser malo o bueno, o si se prefiere va a estar en situación de gracia o de pecado. así pues, la sociedad perfecta se manifiesta mediante dualismos, no existen intermedios; no se da una dinámica entre elementos antagónicos (en la tercera parte veremos que la estructura ideológica que se colige del mensaje de MR es dicotómica). Bajo esta forma de entender la sociedad se estimula una conducta metafísica, idealista y reaccionaria al interior de la idiosincracia popular, que es asumida más o menos irracionalmente. Sobre decir que esta mentalidad (contenidos de conciencia y formas de conducta), tienen su correlato dialéctico en las relaciones sociales de producción.

Este modelo de iglesia vive el presente como pasado y el pasado como presente; dándose así una inversión temporal (bajo la apariencia de temporalidad existe en realidad una negación implícita del tiempo, como veremos luego), que niega la posibilidad de futuro, es decir, de historia y/o de cambios cualitativos.

Los modelos de iglesia a nivel latinoamericano pueden ser entendidos, en parte, a partir de los modelos de iglesia romana antes descritos. Conviene decir construcción de iglesia y no modelo de iglesia, porque el término construcción tiene un matiz más dinámico y evolutivo que la palabra modelo, la cual da la impresión de estatismo.

LA IGLESIA LATINOAMERICANA

Cuando hablamos de iglesia latinoamericana no nos referimos a una iglesia diferente, en términos estrictos, de la iglesia católica romana. En cierto sentido la iglesia latinoamericana ha sido una especie de agencia o sucursal de la iglesia romana. Ha sido la iglesia romana la que ha dado - las pautas de acción (por medio de órdenes, encíclicas, comunicados, etc.), a la iglesia latinoamericana y no las condiciones reales socio-históricas, como sería lo normal. El uso hasta los años 70 del idioma latín iba en esta línea y qué decir de los contenidos teológicos.

En el presente siglo, la iglesia, incluso la romano-católica se ha definido como Pueblo de Dios. Entendiendo por pueblo de Dios a una sociedad de hombres insertos en una dinamicidad histórica con la posibilidad de presentar diferentes tipos de respuestas ante el drama de la vida y de la historia. (41)

La iglesia como pueblo de Dios es más un concepto elaborado por los teólogos del Vaticano II (Vgr. Congar, Küng, Rahner y otros), que una realidad vivida y experimentada a partir del pueblo como sujeto.

Para la historia de la iglesia latinoamericana pueden consultarse los siguientes libros: (42).

Haremos una descripción de dicha iglesia siguiendo, esencialmente, el artículo de Pablo Richard, que se incluye en la bibliografía de la referencia anterior. Elegimos este análisis por su claridad y porque nos parece muy operativo.

El Dr. Richard distingue cuatro modelos de iglesia que responden a diferentes prácticas sociales en el proceso de producción. Son cuatro momentos en los cuales co-existen diferentes modelos económicos: conservador, reformista, populista, e industrialista; respectivamente.

Los modelos de iglesia son los siguientes:

- a.- La iglesia conservadora (1880-1930).
- b.- La iglesia social-cristiana-reformista (1940-1950)
- c.- La iglesia socialmente comprometida con el movimiento popular (años 60).
- d.- La iglesia políticamente comprometida.

El Dr. Richard caracteriza a la iglesia conservadora afirmando que - estaba ligada a las oligarquías, que es ahistórica, autoritaria y poderosa. Es una iglesia sacramentalista y ritualista. Se encuentra, por lo demás, - ligada al poder (civil y eclesial), es una iglesia de obispos y de nuncios cuya estructura ideológica es: orden-obediencia. Constituye un modelo de iglesia que apoya y justifica las dictaduras (principalmente a través de - una pseudoneutralidad). La autoridad jerarquizada y la injusticia institucionalizada asumen el carácter de dogma. Es una iglesia fetiche, ídolo y por lo tanto estimula y alienta la religiosidad en su aspecto irracional . Es la iglesia de las jerarquías que hoy operan a la sombra de los consorcios multinacionales. A modo de hipótesis puede afirmarse que la iglesia que MR reproduce está muy cercana a este modelo. Esta forma de iglesia, ha estado presente en América Latina a partir de su descubrimiento y hasta la fecha (1979), y cuenta con mayor apoyo y fuerza al interior de la iglesia, que otros modelos, por cuanto son los jefes los que la representan. Es la iglesia jerárquica, dueña de la infraestructura eclesiástica (luego veremos que el factor eclesial se inscribe dentro de la estructura eclesiástica). El mensaje que transmite tiende a presentar a la historia como naturaleza, a saber, como manipulable solamente a la sombra de la voluntad de Dios pero inmutable a la voluntad humana; como fuera del alcance de la praxis social. Para esta iglesia el pasado es sagrado. La historia tiende a ser repetitiva, existe implícitamente, la idea de una especie de círculo eterno. Existen pocas nuevas bajo el sol, entre ellas, los hombres que se mueven en un campo gravitacional y que a modo de títeres ejecutan o hacen vigente la estructura organizativa legal a fin de perpetuar la estructura socio-económica y política.

¿Qué intereses político-ideológicos obedece este modelo de iglesia?
¿Este modelo lo ha querido la sociedad eclesial (la jerarquía), o la sociedad civil (el Estado como tal)? Decía Voltaire que el dinero mezcla la sangre, pues bien, otro tanto hace el poder y la autoridad en relación a

los intereses. Las alianzas entre grupo de poder tienen en común los intereses de clase sustentados, en el caso de las jerarquías civiles y eclesiales, en una concepción esencialista, ahistórica y de corte verticalista.

Subordinada a esta iglesia ha operado otra de tipo menos episcopal y; más sacerdotal o curresca. Es el modelo de iglesia que ha sido impulsado, a nivel latinoamericano, por el proyecto político-populista primero y desarrollista luego (el término desarrollismo, tiene varios significados entre ellos: a.- Sintetiza las aspiraciones de los pueblos pobres de la periferia, b.- Puede entenderse también como una mística de ayuda que proviene de la metrópoli a la periferia, c.- Corresponde al modelo socio-económico-político impulsado por la ONU, la OEA y el BID, etc. (43)

Frente a las políticas eternistas, sin reformas han surgido grupos - que acogen las políticas social-cristianas reformistas. Esta segunda etapa puede ubicarse por su énfasis entre 1930 y 1960. Es un modelo de iglesia de tipo liberal-burgués-progresista-reformista. A partir de la crisis del proyecto político de la burguesía, (crisis del 1929) y más aún luego - de la segunda guerra mundial, América Latina es invadida por los intereses monopólicos del gran capital internacional. El proyecto burgués progresista pretende industrializar a los países latinoamericanos con el fin de elevar el status de vida de la gran masa popular. (44)

Algunos obispos, como Herder Cámara, Eduardo Pironio, y otros; y curas, en especial del clero religioso, han visto mayor justicia y mejores - posibilidades de promoción humana en esta nueva etapa económico-internacional. Es un modelo que incluso llega a criticar y a poner en tela de juicio las prácticas del modelo desarrollista, debido a que beneficia sectores muy reducidos. A este sector de la iglesia se une la burguesía que porta la bandera del anticomunismo, Ambos se encuentran de este modo "un enemigo común" y esto los une. Ante una hipotética dictadura marxista prefieren intervención militar. Es el modelo de iglesia que propaga los derechos humanos, tal y como han sido predicados por Carter y los que han seguido su línea ideológica. Esta iglesia es poco numerosa: sacerdotes, algunos obispos e intelectuales de clase media, etc.. No ha contado con una caja de resonancia significativa a nivel popular, esto ha preocupado a uns sec-

tor minoritario, de sacerdotes igualmente, obispos y laicos que han optado por unirse a los intereses de las masas populares que reclaman sus derechos, decretando huelgas, organizando desfiles, etc. Ante un sistema de relaciones de producción que los oprime y de lo cual van tomando conciencia una cantidad muy numerosa de las grandes mayorías explotadas; se van gestando los movimientos populares que piden y exigen sus derechos. El sistema trata de neutralizar este descontento popular mediante "concesiones" tales como seguros de vida, centros de nutrición y de salud, aumento de salarios, y algunas mejoras. Son pues, movimientos con poca perspectiva política cuyas aspiraciones son fácilmente manipuladas, no obstante, la conciencia socio-histórica de su situación es un elemento importante dentro de su proceso de liberación. (45)

La conducta de los liberales del siglo XVIII crea una fobia a la iglesia jerarca respecto de la instancia política, por esta y otras razones existen sectores de la iglesia, no ligados estrictamente al poder eclesial, de mentalidad más o menos fanática; algunos de ellos profesan e intentan proyectar una despolitización al modo de Pioptr en su libro el Apoyo Mutuo.

Este modelo de iglesia pretende clericalizar a la sociedad civil, - Dentro de este modelo existen sectores que van más allá de su compromiso: Optan por un proyecto político (proyecto socialista) Estos son la minoría al interior de la iglesia y de cara a la sociedad civil son muy pocos, igualmente. A este grupo pertenecen algunos sacerdotes (Camilo Torres, y algunos laicos). Esta praxis eclesial asume la situación socio-histórica desde una perspectiva político-revolucionaria y no desde el prisma eclesial como la anterior. Este sector de iglesia tuvo alguna importancia anterior a Medellín, sobre todo a través de los cristianos para el socialismo (década de los años 60 en América Latina).

^{blanca}
^{brava} Durante la última década han sido perseguidos y torturados. La mano de los Estados represivos y la iglesia jerárquica reaccionaria los han denominado marxistas ateos: los han identificado como anticristos. Ambas jerarquías ante el temor de que aumente la conciencia socio-política de las mayorías reprimidas han desatado un movimiento tipo cruzada en con-

tra de sus dirigentes que tiene cierto parecido con la caza de brujas en la edad media, pues todo esto se rodea de un irracionalismo sacral y fanático. (46)

De algún modo estos modelos de iglesia latinoamericanos, que en la práctica aparecen bastante mezclados, han incidido en la iglesia costarricense.

La iglesia costarricense ha tenido su fuente nutritiva en la iglesia católica romana. Al hablar de iglesia nos referimos, fundamentalmente, a la que intenta reproducir MR a través de su mensaje, la cual se caracteriza por su estructura ideológica dualista y por el apoyo implícito a la jerarquización social.

LA IGLESIA COSTARRICENSE

No existe en Costa Rica un estudio sistemático y profundo sobre la iglesia local. Existe, en cambio, varios intentos entre ellos, pueden consultarse los siguientes. (47)

Vamos a referirnos a cuatro formas de periodizar y/o caracterizar a la historia de la iglesia costarricense. No elegimos una sola alternativa, puesto que en nuestro criterio creemos que son complementarias y por esta razón es que a partir de ellas es factible elaborar, posteriormente, un estudio más amplio y detallado.

INTENTO A

El Dr. Soria periodiza a la iglesia costarricense de la siguiente manera (Soria no da la razón de las fechas, no dice a qué obedecen, sin embargo, nos parece que la primera caracteriza a la práctica de iglesia tradicionalista y dogmática pre-Vaticano II, que la segunda corresponde a la iglesia contemporánea y posterior a dicho Vaticano y que la tercera etapa corresponde a la iglesia post-conciliar y más específicamente a la iglesia posterior a Medellín. Las características que da el Dr. Soria de la iglesia, nos hace suponer que tiene como marco de referencia a los tres momentos o fenómenos antes mencionados).

A.1 De 1950 a 1960: iglesia tradicional, teológicamente es confesional e inmutable; económicamente es liberal, su pastoral es de tipo sacramentalista, organizativamente es de corte triunfalista y su predicación suele ser ahistórica y dualista.

A.2 De 1960 a 1970: Es una iglesia de carácter conciliar. Teológicamente es optimista y promueve la renovación, económicamente es social-demócrata. Su pastoral es evangelizadora, organizativamente es colegial y la predicación tiende a ser un anuncio.

A.3 De 1970 en adelante: Es una iglesia de tipo post-conciliar, teológicamente es radical (esto por cuanto la teología es "acto segundo"), económicamente es socialista. Su pastoral es de promoción humana, organizativamente es heterocrítica, su predicación es de denuncia, de opción de clase.

I

INTENTO B

A Ateniéndonos a los acontecimientos que ocurren en torno a la jerarquía (obispos y sacerdotes), podemos reunirlos en tres grupos.

B.1, los que se dan en torno a la actuación del Arzobispo Víctor Manuel Sanabria Martínez, respecto de la así llamada "cuestión social" (1942-1949).

B.2, La época del relativo silencio jerárquico, en materia explícitamente socio-política y económica (1949-1968).

B.3, la aparición de los primeros grupos cristianos --sacerdotes, religiosos y laicos--, renovadores de la acción entre la iglesia y la transformación política y económica del país (1967-1978).(48)

Antes de continuar con los otros dos intentos de entender la iglesia en Costa Rica conviene detenernos en los dos anteriores.

Dos cosas llaman la atención:

- 1.- El concepto de iglesia equivalente a obispos y sacerdotes. El pueblo no entra a formar parte en este análisis. Caracterizar a la iglesia desde dicha equivalencia puede conducir a eufvocos y en concreto a crear y a estimular una falsa conciencia. (la historia la hace el pueblo y no sus jerarcas.
- 2 2.- El articulista tiende a dar una impresión de que los períodos - están determinados según situaciones que giran en torno a la jerarquía eclesial. Pareciera que el fenómeno religioso, así entendido es determinante en última instancia.

La caracterización de esos períodos eclesiales, para que tengan una mejor racionalidad histórica, habría que verlos, en la dinámica socio-económica de un todo concreto y complejo. Naturalmente esto escapa a nuestros objetivos, no obstante, este vacío limita nuestro análisis.

INTENTO C

En las tres últimas décadas (1950...), la iglesia se ha preocupado por la oficialidad (a casi nadie escapa que se trata de un problema que tuvo gran importancia en la época colonial, según afirmaba el Dr. Jesús Espeja) y por el poder (que no es un concepto, valor o preocupación de importancia en el evangelio).

La pastoral ha sido sacramentalista, moralista. En pastoral social figura: Cáritas, Hermandades del Trabajo, Escuela Social Juan XXIII. En pastoral comunitaria se puede enumerar a los carismáticos y a los brujos - de catecumenado; en pastoral campesina se trabaja en algunas cooperativas. En términos generales se puede afirmar que ha habido en estas tres últimas décadas un silencio en materia social, un asistencialismo de carácter paternalista, un constante y frecuente ataque al marxismo y una burocratización debido al aumento de la infraestructura eclesiástica. (49)

INTENTO D

Respecto de Costa Rica nos interesan básicamente los elementos más relevantes de su historia eclesial durante el presente siglo y solo a manera de referencia aludiremos, brevemente, a la historia anterior.

Hay dos etapas en la historia eclesial costarricense, que no analiza renos por estar fuera de nuestro objetivo, la primera va de 1502 a 1821. Es la época de la cristiandad (evangelización, organización, y solidaridad con la situación de los pobres). Es la iglesia de Trento: del dogma, del credo, de la sociedad perfecta, etc.. La segunda etapa va de 1821 a 1900. Es la iglesia dominada todavía por la etapa anterior, pero que sufre la experiencia de la emancipación y formación de los estados nacionales. Es la iglesia que se ve enfrentada a la secularización y a la laicización de que es portadora la estructura liberal burguesa de finales del siglo XIX.

A continuación vienen dos etapas que son de mucho interés en cuanto que están muy relacionadas, al menos temporalmente hablando, con la época de MR.

D.1 De 1900 a 1940:

Es una época liberal para Costa Rica. La iglesia promueve una democracia patriarcal. Los obispos Juan Gaspar, Storck Werth (1904-1920) y Rafael Otón Castro Jiménez (1921-1939); son los jefes de la iglesia costarricense a lo largo de estas cuatro décadas. El primero fue obispo de San José y el segundo su primer arzobispo. Para Monseñor Storck lo principal de su labor va a ser la actividad sacramental y los congresos eucarísticos (en 1913 hubo un congreso eucarístico en Costa Rica, promovido por él).

Por su parte Monseñor Castro, declara que "el principal objetivo de su gobierno eclesiástico es la divulgación de la devoción al Sagrado Corazón de Jesús". Durante estas cuatrodécadas surge el partido reformista comandado por el sacerdote y luego ex-sacerdote Jorge Volio; quien fue separado de su cargo casi al empezar su actividad política, esta decisión la tomó Monseñor Storck en 1913. (50)

De 1940 a 1950:

Esta década merece especial atención por cuanto es contemporánea al arzobispado de Monseñor Sanabria, cuya relevancia social se sale de los cánones acostumbrados por la iglesia costarricense.

No cabe aquí, sin embargo, hacer una exposición de su vida y obra; - nos limitamos a afirmar que su interés y sus anhelos estuvieron en pro y al lado de los pobres. Con su colaboración y apoyo el gobierno de Calderón Guardia introdujo las Garantías Sociales, como veremos más adelante. No fue un aliado incondicional de la burguesía: "es un hecho de cotidiana experiencia que la voz de la iglesia no suele encontrar grande eco en los poseedores de la riqueza".(51) El Licenciado Santiago Arrieta ha elaborado un estudio exhaustivo sobre Monseñor Sanabria, en especial de su trabajo en la instancia social y concluye con la siguiente afirmación: "la inquietud por la cuestión social le condujo al choque con los grupos minoritarios y privilegiados". (52)

Nos queda la década que va del 50 al 60, puesto que las dos últimas intentaremos cubrirlas, implícitamente, en el estudio sobre MR.

En relación a esta década existen criterios bien variados acerca de su relevancia en acontecimientos históricos decisivos. El siguiente texto nos habla de la pobreza y esterilidad de dicha época, lo cual es válido para la esfera civil y eclesial: "Algo parecido a lo que pasó en la vida socio-política de Costa Rica sucede en la vida de la iglesia nacional. En aquella, después de los turbulentos años 40 que alcanzaron su clímax en la revolución del 48 y la nueva constitución del 49, se pasa con el final de los 18 meses del gobierno provisional de los hombres de la revolución del 48 a una época pacífica y anodina, la de Otilio Ulate en el gobierno. En este, del Episcopado, también turbulento y movido de un Sanabria, lleno de obras sociales y de una gran visión, se pasa a un período relativamente -- tranquilo, en que no sucede nada de importancia... es la década de Monseñor Rubén Odio..." (53)

Las afirmaciones anteriores son de tipo unilateral por cuanto que se evalúa la historia ne base a sucesos y no teniendo como fundamento a procesos concatenados y dinámicos al interior de la estructura eclesiástica. Según este punto de vista la historia parece ser hecha por individuos y no por grupos sociales.

Por otra parte lo anterior contrasta con lo siguiente: La década de los años 50 es la década en la cual se gesta la Costa Rica actual, solo a nivel de instituciones se crearon las siguientes.

- a.- Ministerio de Salud Pública (1952)
- b.- Instituto Nacional de Vivienda y Urbanismo (INVU, 1954)
- c.- Instituto Nacional sobre Alcoholismo (1955)
- d.- Instituto Costarricense de Electricidad (ICE, 1955)
- e.- Oficina de Previsión Social (1957) (54)

En la esfera jurídico-legal, se pone en práctica la nueva constitución política del 7 de noviembre de 1949. Constitución que no obedece tanto a un proyecto de tipo oligárquico-tradicionalista (segunda mitad del S. XIX), sino más bien a los intereses de un proyecto político de corte más popular. Decimos más popular en cuanto que dicho proyecto tendía a hacer surgir a una gran capa media en contraposición a las élites oligárquicas tradicionales. Como consta, en la práctica, dicho proyecto terminó siendo una élite igualmente: nos referimos a la constituida en el seno de liberación Nacional (PLN), específicamente a su formación y consolidación: 1948-1953. En esta época se nacionaliza la banca, esta fue una de las primeras medidas que tomó el gobierno liberacionista. Es conveniente recordar que la UCR se crea en 1940, no obstante, sus frutos se empiezan a manifestar hasta en la década siguiente. Por primera vez se contaba con profesionales formados en Costa Rica (refiriéndonos a este siglo, puesto que en el siglo pasado la Universidad de Santo Tomás "produjo" profesionales). Durante estos años se consolida el Estado civil, se sientan las bases para la Costa Rica que hoy tenemos.

Llama la atención que durante una época tan agitada la iglesia se limite a permanecer en silencio o en el peor de los casos se dedica a crear casas espirituales como la de San Carlos Borromeo e incluso a promover el Segundo Congreso Eucarístico Nacional (1955).

REPRESENTACIONES Y VALORACIONES SOCIALES DE LA IGLESIA CATOLICA

Es necesario, a continuación, referirnos a las así llamadas encíclicas sociales de la iglesia (que dan origen a la Doctrina Social de la Iglesia), puesto que su influencia al interior de las diferentes prácticas eclesiásti-

cas en Costa Rica es de gran importancia.

Haremos referencia a las que creemos más relevantes respecto de la iglesia nacional, en general y en relación a MR en particular.

Las encíclicas traen órdenes de la iglesia romana tendientes a dar pautas en materia social y promoción humana. Las mismas obligan a los católicos.

ALGUNAS ENCICLICAS SOCIALES DEL ULTIMO SIGLO

Antes de analizar algunas encíclicas es preciso referirnos a su significado general: "... los católicos están obligados a aceptar autoritariamente el magisterio social".(55)

A pesar de la afirmación anterior, se distinguen dos magisterios:

a.- El magisterio infalible (que se pronuncia sobre teología y moral fundamentalmente.)

b.- El magisterio auténtico u ordinario que no es infalible (suele pronunciarse sobre la doctrina social de la iglesia). (56)

El pensamiento social cristiano se ha sistematizado en la así llamada Doctrina Social de la Iglesia (DSI), consagrada en la Mater et Magistra (M et M), aunque hoy se prefiere usar el concepto de magisterio social; esto por la razón de que el término doctrina tiene un matiz estático y no evolutivo dinámico en tanto que magisterio conlleva un significado de docencia, la cual al estar en contacto con la realidad debe transformarse constantemente. (57)

Respecto de la labor social-ecclesial, creo, que lo central de Lumen Gentium es la afirmación implícita de que la iglesia debe estimular la promoción social pero que en última instancia esta función compete a los seglares y no a la iglesia en cuanto tal. (58)

Se entiende que la doctrina social de la iglesia intenta ser una mediación entre la fe y la praxis, pero ¿Qué derecho asiste a los jefes de la iglesia para obligar a los fieles en materia socio-política? y ¿hasta

qué punto deben atenerse los fieles a estos lineamientos? Hubiera sido fácil dar respuestas a estas preguntas en la edad media, sobre todo a partir del siglo XII, cuando la iglesia ostentaba el poder divino y temporal, pero no hoy cuando la política tiene una tradición de cinco siglos de autonomía.

El hecho de que la iglesia opine sobre asuntos sociales se debe en gran medida a que "el siglo XIX" desde el punto de vista de la iglesia -- transcurrió bajo el signo de la defensiva y la restauración". (59) Esta situación tiene una de sus fuentes de inspiración en la concepción de iglesia y sobre todo de poder estipulado en el Vaticano I (1890). La infalibilidad del Papa va prácticamente a obligar en materia social. Esta iglesia ("papalizada"), va a dar un carácter infalible a los documentos emanados y es por eso que aunque en materia social la iglesia no sea infalible aparece como tal.

* Conviene recordar que el gobierno de Calderón Guardia se apoyó en la Doctrina Social de la Iglesia, y la misma ha tenido influencia en personas de alto poder político, por ejemplo el mismo Calderón Guardia, Guillermo Malavassi, Víctor Brenes, etc.. El documento "Patio de Agua", que contiene los lineamientos generales del Partido Liberación Nacional, tiene implícitamente Doctrina Social de la Iglesia (en especial lo que acusa relación a la justicia social).

Para MR la Doctrina Social de la Iglesia ha constituido una doctrina eficaz a priori. La misma ha servido para atacar al socialismo marxista. MR nunca explicitó cuáles son los contenidos de dicha doctrina. (60)

Con ocasión de la celebración de los primeros de mayo y de los té deum insistió con toda vehemencia en la necesidad de que el orden político se ajuste a esa doctrina.

En resumen, siempre quizo que la sociedad política se construyera según las pautas (que no explicitó), dadas por la iglesia jerárquica (romana) en materia social para evitar caer en el socialismo marxista ateo y ateo.

Resulta conveniente, para obtener una perspectiva de análisis, recordar que en 1891, León XIII, escribió la Encíclica Rerum Novarum, que es un intento de la iglesia por dar una respuesta a los problemas sociales ante un mundo que se debatía entre los conservadores y liberales por un lado y de otro el socialismo tomaba fuerza. Se intenta reconciliar a la lucha de clases al interior de la estructura obrero-patronal. El liberalismo de la época era anticlerical. Poco a poco había ido surtiendo una conciencia social, correlato dialéctico de una praxis y a la vez producto de las contradicciones inherentes al seno de la estructura capitalista de producción explotación. Todo esto va a encontrar su más alta expresión en el triunfo de la revolución popular de la URSS en febrero y octubre de 1917.

En 1931, Pío XI, escribe la Encíclica Quadragesimo Anno. Esta no se ocupa tanto, como la Rerum Novarum, de las clases sociales, sino de los temas morales debidos a la desintegración de la sociedad. Sostiene que -- las armas están manchadas por el pecado original y que todo esto lleva a -- practicar funestas pasiones. La situación mundial en 1931 era, por otra parte, diferente a la de 1891, no se trataba ya de un capitalismo liberal -- en vías de desarrollo: estamos ante poderosos monopolios internacionales. En 1891, la iglesia y el socialismo estaban enfrentados diametralmente: "... no hemos pasado por alto... el señalarles la existencia de esa peste mortal" (61)

Antes y después de 1931 los postulados de libertad, democracia e igualdad, secularización, etc.; del capitalismo chocaban con los intereses de la iglesia (preocupada por la conservación del status quo), en cuanto que ésta se oponía al mundo moderno (solo a partir de Vaticano II la iglesia se reconcilia con dicho mundo), es por eso que nos encontramos con dos frentes o sectores de lucha: la iglesia frente al liberalismo, por ser promotor de la secularización y frente al marxismo por ser "intrínsecamente" malo. (62)

La encíclica de Pío XI (1922-1939), Divino Redemptoris, constituye un acérrimo ataque al comunismo ateo: "existe un abismo insondable entre sus perversos delirios y las purísimas enseñanzas de Cristo" (63)

Dicha encíclica reproduce el temor y el dolor ante el triunfo de los bolcheviques, representantes de los intereses populares de la URSS, al mismo tiempo se esperaba que dichos procesos podían ser reversibles aún.

Una lectura cuidadosa de la encíclica Rerum Novarum nos lleva a ver que maneja un esquema dualista que va del valor al disvalor. Para Rerum Novarum la propiedad privada es un valor, la propiedad social es un disvalor; la autonomía del hombre está sobre la estructura social del Estado; la opresión y la discordia son disvalores, los huelguistas y agitadores son ejecutores de los disvalores. El valor es la concordia, la armonía, el orden, la fraternidad, la obediencia y la dignidad moral. (64)

Para la encíclica Quadragesimo Anno, la propiedad privada es un valor no así la propiedad social. El Bien Común y el orden social son valores en tanto que el desorden y la violencia del comunismo son disvalores frente a la fraternidad cristiana. (65)

Las encíclicas Rerum Novarum (1891), Quadragesimo Anno (1931) y Divino Redemptoris (1937), tienen en común el haber tratado de problemas sociales según los ve la jerarquía de la iglesia católica romana.

Las tres atacan vehementemente al marxismo por ateo y perverso en esencia. Al sistema capitalista le hacen recomendaciones y le piden más -- justicia y piedad para con los obreros pero nunca se les denomina como perverso o malo. La idea de que el comunismo es el anticristo o una de las -- formas de presentarse Satán en el presente siglo, la popularizó Pío XI en su carta encíclica Divino Redemptoris. El contexto de esta carta, como queda dicho es la revolución de la URSS. Se teme en ese momento que la "peste" comunista se extienda a América Latina. A partir de esta época los malos han sido siempre los comunistas. La idea de muchos obispos, entre ellos MR, de que se debe evitar la maléfica y satánica "infiltración marxista"; tiene por lo menos, una de sus razones explicativas en dicha encíclica.

Esperamos que al final del trabajo quedará confirmada una de nuestras sospechas o hipótesis secundarias: el pensamiento de MR depende en un alto porcentaje de los contenidos de estas tres encíclicas.

MONSEÑOR RODRIGUEZ: CUARTO ARZOBISPO DE SAN JOSE DE COSTA RICA,

SU CONTEXTO SOCIO-VITAL

A continuación nos referiremos a los fenómenos más relevantes en torno a su persona y su acción.

Hemos analizado las encíclicas y luego intentaremos hacer un estudio sobre MR porque como dijimos más arriba, es a partir de éstas que entendemos a MR con más amplitud y profundidad. Específicamente hablando, en materia social, MR, ha seguido con reaccionaria fidelidad las pautas dadas por las encíclicas antes mencionadas. Esto no significa que su obra pueda entenderse tan solo a partir de dichas encíclicas.

CRONOLOGIA

Carlos Humberto Rodríguez Quirós es oriundo de San Juan de Tibás. Joven talentoso y con vocación para la vida consagrada. Viajó de una nación a otra durante sus años de estudio: de Costa Rica a Canadá, de Canadá a Estados Unidos, luego de Estados Unidos a Francia y de aquí a Roma. (66)

Debido a las posibilidades de viajar que tuvo no le fue difícil conocer y dominar varios idiomas, entre ellos: inglés, francés, italiano, portugués, etc.. Como sacerdote y políglota tuvo la ocasión de conocer la cartuja llamada La Lucca en Italia, en la cual entra en calidad de monge contemplativo. (67)

Cuando MR salió para Francia contaba con 11 años, regresando a los 33 con una formación básicamente europea. Llega a Costa Rica en 1943 y se encuentra con una realidad que es nueva para él. Luego veremos que nunca entendió realmente la situación socio-histórica costarricense y esto lo llevó a juzgarla bajo criterios ajenos a la misma. En concreto creemos que él entendió la situación costarricense pero desde sus esquemas éticamente moralistas y económicamente liberal-aristocráticos; presupuestos que no coinciden con nuestra historia y con la idiosincracia del pueblo costarricense.

La situación de clases, o más bien su situación de clase privilegiada, le condujo a ocupar puestos de prestigio y de poder desde muy joven; se

sabe que durante la segunda guerra mundial ocupó el puesto de secretario de la Embajada de Costa Rica ante la Santa Sede. En 1962 asistió a las reuniones conciliares de Vaticano II.

* Fue nombrado Arzobispo de San José el 6 de mayo de 1960 en un momento en el cual gobernaba en Costa Rica un íntimo amigo suyo y descendiente, igualmente de la aristocracia cafetalera, nos referimos a don Mario Echandi Jiménez (1958-1962). Fue consagrado el 26 de mayo y el 29 del mismo mes tomó posesión.

Su pensamiento y su obra están profundamente marcados por presupuestos espirituales de la cartuja, como veremos luego, de la cual es miembro para toda su vida. Pues según testimonio de su secretario el 30 de mayo de 1976 hizo votos perpetuos y solemnes en la comunidad de la cartuja. (68)

Su salud no le favoreció mucho, ya que en 1975 sufre un derrame mientras asistía a una concentración de obreros católicos en la Iglesia de La Soledad. En 1978 le ocurre el segundo derrame, el cual le deja imposibilitado de llevar a cabo su labor pastoral. (69) El P. Juan Bautista Quirós relata que desde su juventud, MR tenía un problema auditivo y que el Arzobispo pensaba que la causa era el haberse bañado con mucha frecuencia en las piscinas.

Debido a su quebrantada salud, el 22 de mayo de 1979, el Papa Juan Pablo II, dio por terminada su misión como ordinario. (70)

FAMILIA

MR nace en San José de Costa Rica el 21 de abril de 1910. Profundizando un poco en su genealogía es necesario que pasemos, mentalmente, por Colombia y lleguemos a Burgos, España (71).

MR es el cuarto hijo del hogar formado por los señores Carlos Luis Rodríguez y la señora Doña Luz Quirós de Rodríguez, siendo sus hermanos la señorita Ofelia (que residió en Inglaterra hasta hace pocos años, regresando luego a su país de origen, Costa Rica), Doña Lilia Rodríguez, esposa --

del magistrado Don Máximo Acosta y Doña Isabel Rodríguez casada con el Vizconde Bertrand de nacionalidad francesa (los cuales residieron en Francia hasya hace pocos años, en que se trasladaron a Alajuela, Costa Rica, donde habitan actualmente).

Ofelia convive, actualmente, con MR en una de sus casas de residencia ubicada en Barrio Amón de esta capital (San José de Costa Rica). Su padre murió en Francia (1927) y su madre en Costa Rica (1955). (72)

Se conocen pocos datos sobre su juventud, se sabe únicamente que nació en Tibás y que el Kinder y la escuela elemental los cursó en Estados Unidos y Canadá que a los 10 años regresó a Costa Rica, estudiando un año en el Colegio Seminario con los Padres Paulinos (se les suele denominar también vicentinos y/o lazaristas), y que allos 11 años partió a Francia con su familia con el ánimo de estudiar diplomacia, pero que a la muerte de su padre y por influencia de su madre primero y del Arzobispo Otón Castro después decidió ir a Roma para estudiar para sacerdote. Según el P. Juan Bautista Quirós, cuando el arzobispo Castro viajaba a Roma solía hospedarse en la casa de la familia de los Rodríguez Quirós en Francia, y que este contacto fue definitivo, en gran medida en la vocación eclesiástica de MR.

El 4 de agosto de 1979 decía su secretario particular (P. Juan Bautista Quirós) a propósito del problema que MR ha tenido para oír, que este mal le aquejaba desde que MR era muy joven y que había tratado de curarse en diferentes hospitales de Estados Unidos y Europa y que no obstante nunca sintió un verdadero cambio en su capacidad de audición. Paradójicamente, en 1978 consiguió que un médico de un hospital de Madrid le hiciera un audífono especial con lo cual oye como nunca antes.

Su secretario particular, el P. Juan Bautista Quirós dice que es muy difícil obtener datos de su juventud porque no existe nada escrito y por su edad (70 años), hay poca gente que le conoce, y que pueda dar información suficiente sobre su niñez. Conviene decir también que casi toda su vida, hasta los 33 años la pasó fuera de Costa Rica. (73)

STATUS SOCIO-ECONOMICO

"Su padre era colombiano perteneciente al grupo de los cafetaleros - de Cartagena, vino a Costa Rica y compró una finca de 600 hectáreas de café en Tibás. Las plantaciones se extendían hasta Santo Domingo. También tenía otras dos fincas: una en el centro de Guápiles y otra en la Teresa de Guápiles. (74)

"MR erigió la emisora católica de Radio Emmaús, y la residencia Villa Emmaús en Coronado, con su propio dinero... tenía mucha suerte, cuando lo ordenaron arzobispo, los profesionales de la Liga Espiritual Católica - (LEC), le dieron la imprenta metropolitana..." (75)

Pertenece a una de las familias de más solvencia económica en Costa Rica, solo así se explica que en su niñez y juventud viajara de un país a otro, de Europa y América, para terminar financiando --según afirma MR Enrique Bolaños--, el dinero (34.000.000.00 de colones), para la construcción del edificio metropolitano.

Su familia inmediata pertenece a los grupos de más alto rango socio-económico y político: "Doña Luz Quirós de Rodríguez era hija de Don Justo Quirós, Presidente del Consejo de Gobierno del Banco Anglo Costarricense (1913-1916), y nieta del General don Pedro Quirós, Vicepresidente de la República (1877-1881).

MR es miembro por parte de su padre del recordado e ilustre caballero colombiano Don Clemente Rodríguez Carriazo, de la familia de la Torre - Baloco de Cartagena originaria de Urría, en la provincia de Oviedo, de Asturias, España. (76)

Nace en una Costa Rica en manos de la oligarquía cafetalera. Dicha oligarquía tenía buena parte del dinero de los bancos bajo su control y era la única que contaba con una posibilidad real de acceso a la educación. (a pesar de que el Liceo de Costa Rica y el Colegio Superior de Señoritas eran públicos; el hecho de ser estudiante era casi tabú para los hijos de los peones agrícolas de aquel entonces, y no vamos a decir del Colegio Se-

minario y del Colegio de Sión que eran privados y casi exclusivos para los jóvenes "selectos" de la sociedad.

HECHOS

MR fue ordenado sacerdote en 1936 y posteriormente, queriendo vivir en la vida religiosa entró en la orden contemplativa eremítica de los cartujos.

Monseñor viene a Costa Rica en 1943, su secretario, en la entrevista que realizáramos, afirma que MR pensaba quedarse para siempre en la cartuja italiana denominada La Lucca, pero que el arzobispo Sanabria le suplicó que se viniera para encargarle la pastoral espiritual de los obreros.

Monseñor Sanabria --según tesis del Dr. Jesús Espeja--, estaba preocupado por crear instituciones paralelas (de la iglesia en relación al Estado) y es por eso que ante la floreciente organización de corte socialista de la década de los años 30; Monseñor Sanabria responde creando casi --por participación directa, la Central de Trabajadores Rerum Novarum.

Monseñor Sanabria busca dos asesores para que trabajen al lado de dicha organización: al P. Benjamín Núñez, al cual envía a los Estados Unidos para que se especialice en asuntos obrero-patronales y al P. Carlos Humberto Rodríguez Quirós a quien manda a estudiar a Italia y luego a traer para que dirija y organice a los obreros en materia espiritual.

En 1944, Monseñor Sanabria convoca a un sínodo arquidiocesano, en el cual el P. Rodríguez (a petición de Monseñor Sanabria), va a ejercer una influencia decisiva a través de sus solemnes predicaciones. (77)

MR regresa pues, a Costa Rica el 10 de octubre de 1943, como decíamos más arriba, y hasta 1946 permaneció organizando la obra de los ejercicios espirituales con sus dos ramas:

- 1.- La Liga Espiritual Obrera (LEO)
- 2.- La Liga Espiritual de las Damas Católicas (LEDC)

Participó en el sínodo arquidiocesano convocado por Monseñor Sanabria en 1944. En enero de 1946 volvió a Europa e ingresó a la cartuja de Grenoble, en Francia. De aquí fue trasladado a la cartuja de Miraflores en España. Regresa otra vez a Costa Rica en enero de 1949 y continuó al frente de sus labores como conferencista y predicador espiritual.

Fundó en 1950 La Liga Espiritual de Profesionales Católica (LEPC), y emprendió la construcción de la Casa de Ejercicios Espirituales San Carlos Borromeo, en San Francisco de Guadalupe. Fue profesor de Filosofía de la UCR, Director del Segundo Congreso Eucarístico Nacional y Director de la Emisora Católica Radio Emmaús. (78)

Sobre el segundo congreso eucarístico celebrado en Costa Rica en 1955 y cuyo director fue Carlos Humberto Rodríguez Quirós, es conveniente recordar que tenía el siguiente lema: "Signum unitatis et vinculum charitatis". Los fines que se proponía eran los siguientes.

La santificación de la familia por medio de la eucaristía, para lo cual era necesario saber:

- A.- Que el matrimonio --según la Doctrina ^{oficial} ~~Social~~-- , fue puesto por Dios y que no se puede disolver,
- B.- Que sus bienes (suponemos que quieren decir fines y no bienes), son:
 - la prole cristiana
 - la unidad familiar
 - la indisolubilidad (79).

Sobre dicho congreso se afirma que hubo una manifestación masiva, esa era la forma en la cual el pueblo manifestaba su religiosidad pietista o más bien su enajenación religiosa. Tanto en la misión preparatoria, predicada por misioneros en toda la ciudad capital, como la propia semana dedicada específicamente al Congreso, hubo enorme participación del pueblo. Para perpetuar su memoria se erigió una cruz conmemorativa en un lugar destacado del campo de la Sabana. (80)

MR dice lo siguiente acerca de lo que él entiende por congreso eucarístico: "un congreso eucarístico nacional es el movimiento de todos los valores humanos, de todas las fuerzas y energías, esperanzas de una nación católica, para tributar en forma pública y social un homenaje de gratitud, adoración y amor a la hostia consagrada...este es mi cuerpo... Mateo 26, 28" (81).

VOCACION Y CARTUJA

"Su mamá era muy católica, por cierto que fue una de las que más le ayudó a fundar las diferentes ligas espirituales, sobre todo la de las Damas Católicas... no obstante, el que le iluminó su vocación sacerdotal - fue el arzobispo Rafael Otón Castro Jiménez (1921-1939), con el cual tenía especial amistad. En uno de sus viajes a Roma, Monseñor Castro, se hospedó en la casa de la familia Rodríguez Quirós (la cual vivía en Francia en ese momento, década del 20 al 30), y según me ha contado el mismo --dice el P. Juan Bautista Quirós, su secretario personal--, luego de una conversación muy amplia que tuvieron esa vez en Francia, MR, decidió cambiar su proyecto: ya no iba a estudiar diplomacia sino teología para ordenarse sacerdote. Poco tiempo después se trasladó a Roma para estudiar teología" (82).

Estando en Francia tuvo la oportunidad de hablar con el arzobispo de Costa Rica, Doctor Rafael Otón Castro Jiménez y luego de esto se decidió - a estudiar para sacerdote y no para diplomático como había pensado su padre cuando éste estaba viviendo en Francia (consta que su padre no era demasiado piadoso, no era anticlerical pero era liberal y lo religioso le tenía más o menos sin cuidado), se trasladó a Roma y una vez terminados sus estudios fue ordenado sacerdote; luego de lo cual opta por entrar a la cartuja, más arriba mencionada, en calidad de religioso para dedicarse a la vida -- contemplativa. Aquí estuvo cinco años y luego regresó a Costa Rica (1943) ... (83).

Conviene agregar algunos elementos o características de los cartujos, puesto que su vocación se enmarca dentro de la vida religiosa y eremita y se entiende con más claridad a partir de dicha orden.

A MR lo caracterizó, sobre todo, su vida espiritual y esta es "herencia de la cartuja" según afirmación del P. Juan Bautista Quirós. El fin de la cartuja es: "buscar con mayor avidez a Dios en la intimidad del alma, hallarlo con más prontitud, poseerlo más y más perfectamente...su razón de ser, por lo tanto, no está ni en el mismo ni en criatura alguna porque sobrepasa todo interés humano, así individual como social, está en Dios, Nuestro Padre tres veces Santo..." (84)

No es una institución de beneficio pero la ayuda, "no es sino una consecuencia de su total desprendimiento de los bienes materiales y de su ardiente y sobrenatural amor al prójimo" (85)

Para esta orden la iglesia no existe, al menos como institución dinámica, cambiante. No existe futuro, son plenamente espaciales, creen en una trascendencia que se niega en la eternización de lo temporal, la atemporalidad opaca y niega la temporalidad: "no existe una orden monástica a través de la historia que conserve sus principios intactos, como la cartuja" (86).

Los monges cartujos tienen un lema que "explica" el porqué no ha cambiado su orden: "Cartusiam nuncquam reformatam, quia nuncquam deformata"=la orden cartuja no fue nunca reformada porque nunca se deformó. (87)

Cuando MR entró en la cartuja adoptó el nombre de Fray Rafael de la Cruz.

Sobre los cartujos dice el sabio devoto Cardenal Bonna: "Los monges cartujos y la orden fue fundada por San Bruno en el siglo XI, son el gran milagro del mundo; viven en el mundo como si estuvieran fuera del él...son ángeles en la tierra... se elevan al cielo como águilas, y su instituto está sobre todos los hombres...San Bruno se ocupó de enseñar a los clérigos más avanzados y versados en las ciencias sagradas, no enseñó a los princi-

piantes. Su principal empeño consistía en llevar sus discípulos a Dios y enseñarles a respetar y amar la ley divina... los cartujos constituyen - la única de las órdenes antiguas que nunca ha sido reformada, gracias a su absoluto aislamiento del mundo y al celo que han puesto siempre los superiores y visitantes en no abrir la puerta a las mitigaciones y dispensas. La iglesia considera la vida de los cartujos como el modelo perfecto del estado de contemplación y de penitencia".(88)

La orden cartuja fue fundada en 1084 y se caracteriza por tener una espiritualidad contemplativa de carácter eremita, (eremos=desierto), y cenobita (koinós=común y biós=vida), (89).

Analizaremos el escudo de armas de MR con el ánimo de que esto vierta alguna luz para nuestro estudio.

El escudo tiene siete estrellas que significan --espiritualmente--, la plenitud del sacerdocio, es decir, el episcopado, con los siete dones del Espíritu Santo, que perfeccionan las siete virtudes infusas sobrenaturales (las tres teologales y las cuatro cardinales); plenitud que comunica el poder de administrar todos los siete sacramentos de la iglesia. Las estrellas están sobre plata para dar a entender la riqueza sin ostentación y la soberanía espiritual del poder episcopal, instituido por Jesucristo en forma monárquica con el triple ejercicio de jurisdicción: a.- legislativo, b.- ejecutivo, c.º judicial. Se encuentran las siete estrellas colocadas desde el mundo hasta la parte superior de la cruz denotando el movimiento ascensional con que las almas redimidas por la sangre de Cristo se elevan a lo infinito, a lo alto; de la naturaleza caída a la regeneración por la gracia... de la tierra al cielo. Son en número de siete porque esta cifra bíblica significa plenitud y perfección." (90)

Las siete estrellas en el escudo de MR me llamaron la atención y traté de investigar algo más sobre las mismas y me encontré con la siguiente leyenda: " a Hugo de Chateauneuf, le preocupaba un sueño que había tenido; había soñado, en efecto, que veía a Dios levantando a gloria suya una morada en el lugar desierto de Chartreuse, yaa siete estrellas que le indicaban el camino que a allí conducía... lo que luego sucedió, fue que se pre-

sentaron siete personajes con el deseo de vivir la vida cartuja y este era el significado del sueño". (91)

COMENTARIOS-CRITICAS

A continuación describimos o relatamos algunas de las críticas que se le han formulado a MR. Las mismas serán retomadas, de alguna manera en la tercera parte de esta tesina. Estas críticas son el producto de investigaciones que se han hecho sobre Monseñor; vienen a ser algo así como juicios conclusivos; nosotros por nuestra parte formularemos algunos de tipo paralelo o complementarios.

"MR es un hombre ilustre, capaz y de espíritu misional, efervorizante de las clases intelectuales y reconciliador con Dios de los reclusos de la Penitenciaría" (92).

En la acción social y en el apostolado seglar buscó dar nuevas orientaciones: el Secretariado de Acción Católica en 1961, las Hermandades del Trabajo en 1962 ("... organización apostólico-social de trabajadores que tienen como fin la promoción integral del trabajador. Esta fue fundada en San José en 1963... en mayo de 1971 contaba con 150 afiliados y 50 militantes. Actualmente se ocupa de promover cursos de: corte y confección, bordado y taqui-mecanografía, belleza y bailes folklóricos, inglés y teatro. Ha fundado una cooperativa de ahorro y crédito para sus afiliados. Organiza excursiones y eventos deportivos para sus miembros. Los afiliados obtienen un porcentaje de sus compras en el comercio. Tienen dos proyectos a corto plazo que son:

1.- La construcción de una casa para la capacitación técnica de sus asociados.

2.- En un terreno de su propiedad en Mata de Limón, construir pequeñas casas de verano ("cabinas"); (93)

MR, "No está a la par de las nuevas ideas doctrinales del concilio Vaticano II, ni de las reuniones de CELAM de 1968. Rodríguez ha sido relativamente pasivo, conservador y tímido. Por ejemplo, está en contra de la cooperación con los marxistas que permite la doctrina actual.

Tampoco ha hecho incapié en las ideas de transformación socio-económico que se encuentra en el pensamiento católico oficial de la época (...), pero también vale indicar que Rodríguez ha tratado de crear estructuras eclesiales que se ocuparían de la cuestión social. Pero también hay que apuntar que a MR le ha faltado mucho ánimo, planificación y ayuda económica en sus proyectos. El contenido de esos proyectos tampoco ha tenido mucho de las ideas del Concilio Vaticano II o de CELAM 68" (94).

Posteriormente Backer dice lo siguiente sobre MR: "...Muchas veces ha mostrado inquietudes sobre el estado de los obreros... es muy inteligente y comprende que la doctrina católica exige la acción en el campo social... ha tratado de actuar pero sus intentos han fracasado por tres razones principales:

1.- Su mentalidad es pre-conciliar. El arzobispo actual se ocupa mucho más de lo espiritual del hombre que de sus necesidades materiales... es paternalista... esto se fortalece por el hecho de que es miembro de la oligarquía económica nacional por nacimiento... en una región afectada por las doctrinas del Consejo Episcopal Latinoamericano (CELAM), parece tímido y anacrónico.

2.- Su segundo fracaso se debe a que en el campo social rechaza todo pluralismo. Parece que el prelado actual todavía cree que la iglesia debe ser la fuente de todas las soluciones para la cuestión social.

3.- Su tercer fracaso lo constituye sus malas relaciones con el clero. Los sacerdotes y costarricenses en gran número sienten desdén por él" (95)

"Los movimientos de carácter propiamente social iniciados por Monseñor Sanabria como la juventud obrera católica (JOC), y el sindicalismo católico no han encontrado los continuadores indispensables" (96). Parece que la expresión "continuadores" hace referencia directa a MR.

"Los movimientos de carácter propiamente social iniciados por Monseñor Sanabria como la juventud obrera católica (JOC), y el sindicalismo católico no han encontrado los continuadores indispensables" (96). Parece que la expresión "continuadores" hace referencia directa a MR.

Una de las críticas más fuertes aunque no por eso profundas es la siguiente: "... Carlos Humberto Rodríguez en materia política y social-económica va continuamente del absoluto silencio ante problemas que el país vive a intervenciones ocasionales en la materia, con el único propósito de reafirmar su posición anticomunista" (97)

Sobre sus actividades en general, nos informa el Eco Católico; sin entrar en juicios de valor, espero en todo caso lo que dice nos interesa para su análisis posterior: "...el 6 de mayo del 79 cumplió 19 años de ser arzobispo. Tenía 50 años cuando fue nombrado..Sus principales actividades fueron: En la Universidad, con los obreros, con los profesionales (por ejemplo con un grupo de abogados católicos: Fernando Volio, Luis Demetrio-Tinoco, Rafael Carrillo, Edgar Odio, Juan Rodríguez, Fernando Iglesias... (98)... que escribieron un libro titulado: Costa Rica: un estado católico, en el cual se alaba al segundo congreso eucarístico por los bienes espirituales que traerá y además se analiza el hecho de que la religión del país es la católica, apostólica y romana, según el Artículo 76 de la Constitución Política del 49.

El semanario Eco Católico sigue diciendo que MR hacía tandas espirituales, que trabajó en Radio Emmaús, en la Penitenciaría y que tuvo un apostolado lleno, fuerte, vibrante, explosivo..." Legiones oyeron su voz... escucharon su filosofía... le oyeron su piedad... es un orador sagrado, de gran fondo doctrinal y moral ascético". (99)

El diario La República, recoge importantes datos sobre MR, los mismos tienen garantía en Monseñor Bolaños, que es el que opina al respecto. Hay un dato que merece mención especial: "MR se destacó como predicador y fundador de centros como la Casa de Ejercicios Espirituales, además, --dice Monseñor Bolaños--, fue quien cedió los préstamos para la construcción --del edificio metropolitano que tiene un valor de 34 millones". (100)

El Eco Católico, nos da una idea que nos hace penetrar más en el entendimiento del modo cómo MR ejerció el gobierno de la arquidiócesis: "su gran preocupación fue hacer sentir la figura episcopal en la iglesia... sabiendo que la iglesia nace, crece y vive de la predicación..." (101).

CITAS AL PRIMER CAPITULO

- 1.- Cfr. Hujues Portelli, Gramsci, y el bloque histórico, Ed. S. XXI, México 1978, págs. 14 y 15.
- 2.- Cfr. Althusser Louis, Ideología y aparatos ideológicos de estado, Ed. Nueva Visión, Buenos Aires, 1974, pág. 42
- 3.- Portelli, Hujues, op. cit. pág. 31
- 4.- Cfr. "Que Semana Santa sea para nuestro acercamiento a Dios", La Nación, 15 de abril de 1976, pág. 3A.
- 5.- Cfr. O. De La Brosse, Diccionario del cristianismo, Herder, Barcelona 1974 pág. 569.
- 6.- Cfr. "Que semana santa..."
- 7.- Cfr. Segundo Juan Luis, La iglesia latinoamericana: protesta o profecía, ediciones Búsqueda, Argentina 1969, pág. 101.
- 8.- Cfr. Mysterium Salutis Vol. V Tomo I, pág. 280.
- 9.- Cfr. "Constitución dogmática sobre la iglesia", En Vaticano II, Colección Mensajero, Bilbao, 1966 pág. 9.
- 10.- Cfr. Segundo Juan Luis, op. cit. pág. 358.
- 11.- Cfr. "La iglesia no dialoga por izquierdizantes presiones", Eco Católico 29-8-76, pág. 8.
- 12.- Cfr. Althusser L., op. cit. pág.
- 13.- Cfr. Segundo Juan Luis, op. cit. pág. 252-3
- 14.- Vgr. La Costa Rica del año dos mil, de Oscar Arias
- 15.- Cfr. Gaetano Cersósimo, "Los estereotipos del costarricense", Ed. UCR 1978
- 16.- Cfr. Diagnóstico de la actuación de la iglesia, monografía del octavo Certificado de Licencia de la EECR, 1978 pág. 25-26
- 17.- Cfr. Vega Carballo José Luis, Costa Rica: Una interpretación socio-política de su desarrollo reciente, 1930-1970. Cuadernos Prometeo #4. Depto de Filosofía de la UNA 1978, pág. 3
- 18.- Vega Carballo op. cit. pág. 4 y 5.
- 19.- Vega Carballo, op. cit. págs. 3, 4 y 5
- 20.- Cfr. Arrieta Santiago, a El pensamiento político-social de Monseñor Sanabria, EDUCA 1977, pág. 58-59.
- 21 Vega Carballo, op. cit. pág. 5-11
- 22.- Cfr. Patrick Bell, John, Guerra civil en Costa Rica, EDUCA, San José 1976 págs. 38-42.

- 23.- Cfr. Patrick Bell John, op. cit. pág. 46
- 24.- Cfr. Schifter Sikora Jacobo, La fase oculta de la guerra civil en Costa Rica, EDUCA 1979, pág. 44
- 25.- Cfr. Schifter Sikora Jacobo, op. cit. pág. 44 y 63.
- 26.- Vega Carballo, op. cit. pág. 10
- 27.- Cfr. Arrieta Santiago, op. cit. pág. 58-69
- 28.- Cfr. Camacho Daniel, El fracaso social de la integración centroamericana EDUCA 1979, pág. 21
- 29.- "La transformación social y la educación en Costa Rica" en Praxis 5 y 6 Depto de Filosofía de la UNA 1978, pág. 22
- 30.- Cfr. Los comentarios de Julio Suñol en La Nación.
- 31.- Vega Carballo, op. cit. pág. 12
- 32.- Vega Carballo, op. cit. pág. 13
- 33.- Camacho Daniel op. cit. pág. 22
- 34.- Vega Carballo, op. cit. pág. 15
- 35.- Cfr. "La iglesia católica y el proceso de producción material en Costa Rica" en Praxis 5 y 6 , págs. 81-114
- 36.- Arrieta Santiago, op. cit. pág. 98
- 37.- Cfr. "La Universidad Nacional un aporte académico para el cambio" en Praxis 5 y 6 pág. 31
- 38.- Cfr. Bodenheimer Susanne, La inversión extranjera en Centroamerica, EDUCA San José, 1974, pág. 7
- 39.- Backer James, La iglesia y el sindicalismo en Costa Rica, EDUCA 1973, pág. 73.
- 40.- Lo que digamos de la iglesia romana fue tomado del curso de Eclesiología en 1978 con el Dr. Jesús Espeja en la UNA.
- 41.- Ocho grandes mensajes, Ed. BAC, Madrid, 1977, págs. 318-365.
- 42.- A.- Dussel Enrique, Historia de la iglesia en América Latina, Ed. Nova Terra, Barcelona 1972.
B.- Richard Pablo "Iglesia, estado autoritario y lucha de clases en latinoamerica, en Capitalismo- Violencia y Ant-vida, Colección DEI, San José 1978 pág. 153-170.
C.- Ghembrant, Alaien, La iglesia rebelde en América Latina, Ed. S.XXI México 1970.
D.- Harnecker, Marta, Iglesia y sociedad en América Latina: movilización popular y fe cristiana, publicaciones de ISAL, Montevideo 1971

- 43.- Cfr. Araya Victorio, Fe cristiana y marxismo, Editorial Territorio 1974, pág. 58.
- 44.- Cfr. Vodenheiner, Susanne, La inversión norteamericana en Centroamérica, EDUCA, San José 1974, pág. 18 y ss.
- 45.- Documentos de Puebla, editados por el DEI, San José 1979.
- 46.- Cfr. Capitalismo, Violencia y Anti vida, Colección DEI, San José 1978, pág. 153-170.
47. A.- Arrieta Quesada Santiago, op. cit.
B.- Picado, Miguel, Historia de la iglesia en Costa Rica, monografía, EECR UNA, 1977.
C.- "la iglesia católica y el proceso de producción material en Costa Rica", en praxis 5 y 6...
D.- Bogantes Oliveth, La iglesia y el subdesarrollo en Costa Rica, tesis de grado UCR, 1971
E.- Backer James, op. cit.
- 48.- Cfr. Revista Praxis 5 y 6, Artículo titulado "La iglesia católica y el proceso de producción material en Costa Rica, pág. 87
- 49.- Dr. Jesús Espeja, la estructura eclesial, curso recibido en la UNA en 1978.
- 50.- Picado Gatgens, op. cit. págs. 56-55
- 51.- Arrieta Santiago, op. cit. pág. 164
- 52.- Arrieta Santiago, op. cit, págs. 224-225
- 53.- Cfr. Diagnóstico de la actuación de la iglesia en Costa Rica... pág. 24
- 54.- Cfr. Diagnóstico de la actuación de la iglesia en Costa Rica... pág. 86
- 55.- Cfr. Bunting Aldo, Heb 3, doctrinas sociales y liberación, Ed. Guadalupe Buenos Aires, 1975, pág. 197.
- 56.- Cfr. Diéz-Alegría Equipo CRIE, Méxicom 1978.
- 57.- Cfr. Bunting, Aldo, op. cit, págs. 192-193
- 58.- Cfr. Diccionario de los textos conciliares del Vaticano II, Madrid, 1968 pág. 569.
- 59.- Cfr. Teología en el Siglo XX, Tomo II, Ed. BAC, Madrid 1974, pág. 164.
- 60.- Comunicado del 24-4-73, véase también "Invita el arzobispo a la fiesta de San José Obrero", La Nación, del 29-4-77, pág. 6A.
- 61.- Cfr. León XIII, La Constitución de la sociedad y el estado, Ed. Difusión Buenos Aires 1940, pág. 7.
- 62.- Cfr. Ocho Grandes Mensajes, Editorial BAC 1977, pág. 16 y 60
- 63.- Tomado de Divinos Redentores en León XIII, op. cit. pág. 34.
- 64.- Ocho Grandes Mensajes... pág. 13-56.

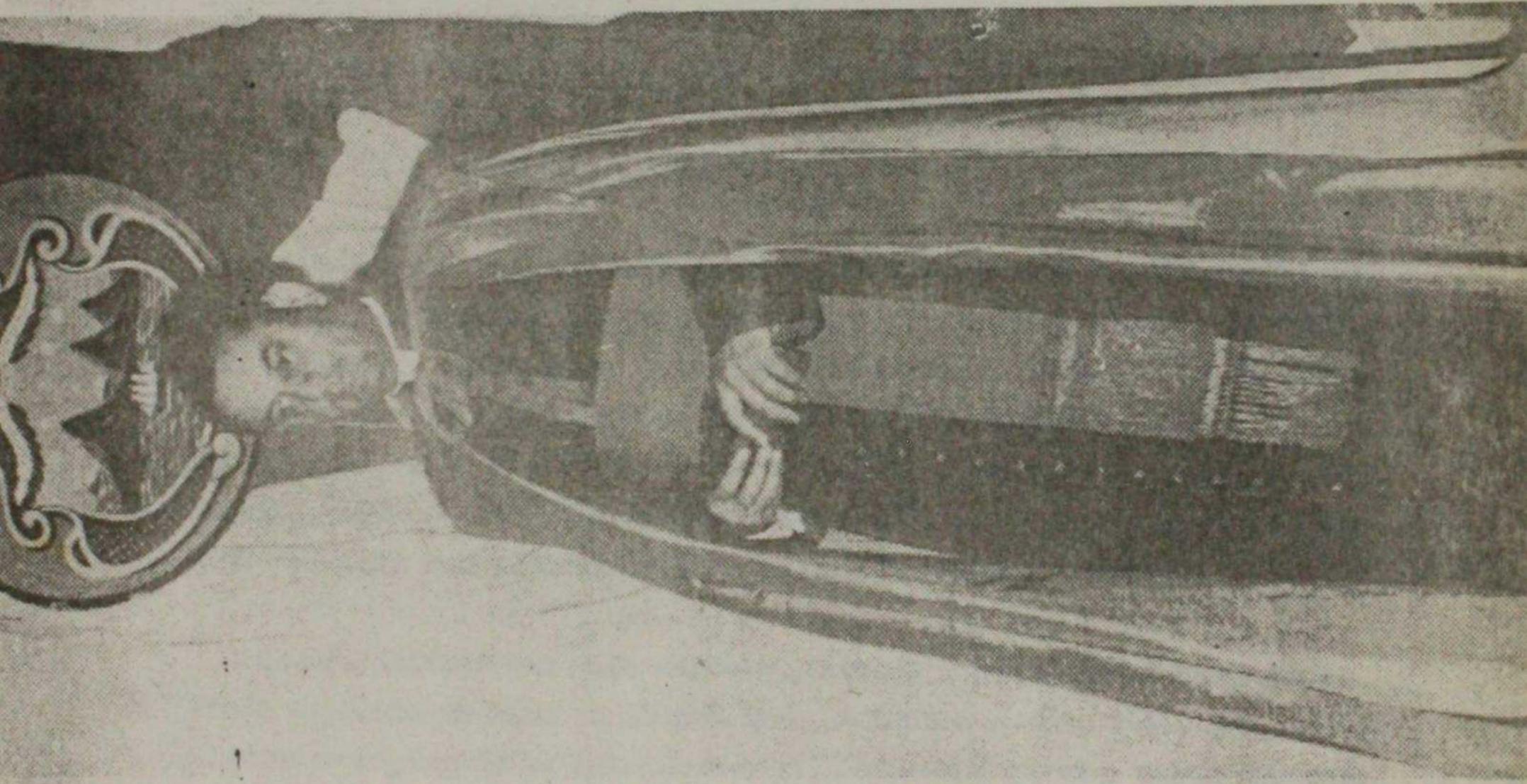
- 65.- Ocho Grandes Mensajes... pág. 57-120
- 66.- Cfr. Monseñor Carlos Humberto Rodríguez Quirós, nuevo arzobispo de San José, La Nación, mayo de 1960.
- 67.- Cfr. Carlos Humberto Rodríguez Quirós, arzobispo de Costa Rica, La Nación, Mayo de 1960.
- 68.- Entrevista con el P. Juan Bautista Quirós, en su casa de residencia en Barrio Amón, el 5-7-79.
- 69.- Cfr. La Nación 23 de mayo de 1979, pág. 4 A.
- 70.- Cfr. Eco Católico, 29 de mayo de 1979, pág. 2A.
- 71.- Cfr. "El Domingo 29 tomará posesión el nuevo arzobispo de San José", La Nación, mayo de 1960.
- 72.- Cfr. Mensajero del clero, mayo de 1960, Artículo titulado: "Mons. Carlos Humberto Rodríguez, arzobispo de Costa Rica."
- 73.- Entrevista con el P. Juan Bautista Quirós, el 4-8-79.
- 74.- Entrevista con el P. Juan Bautista Quirós, en su casa de residencia el 5 de julio de 1979.
- 75.- Entrevista con el P. Juan Bautista Quirós, en el lugar y fecha antes citados.
- 76.- Cfr. "El domingo 29 tomará posesión el nuevo arzobispo de San José, La Nación, mayo de 1960.
- 77.- Cfr. Picado Miguel, op. cit. pág. 93
- 78.- Documento titulado: "Obispos y arzobispos de Costa Rica, por Ricardo Blanco Segura, sin fecha, Archivo de Radio Fides.
- 79.- Cfr. Manual del Segundo Congreso Eucarístico de Costa Rica, 1955, preparado para las escuelas del país por la Asesoría Técnica de Religión, imprenta UNiversal, págs. 10, 11, 12.
- 80.- Cfr. OFIPLAN, Plan Nacional de Desarrollo, San José, publicaciones de OFIPLAN 1973, citado por varios autores en una monografía titulada: "Diagnóstico de la actuación de la iglesia en Costa Rica".
- 81.- Cfr. Costa Rica: un estado católico, Imprenta Nacional, San José 1955, pág. XVII.
- 82.- Entrevista con J. B. Quirós el 5-7-79.
- 83.- Cfr. Mons. Carlos Humberto Rodríguez Quirós, arzobispo de Costa Rica, Mensajero del Clero, mayo de 1960.
- 84.- La orden de los cartujos, Ed. Librería religiosa, Barcelona, sin fecha, pág. 39, Este libro solo lo tiene MR.
- 85.- La orden... pág. 14

- 86.- Cfr. MR, arzobispo de Costa Rica, La Nación, mayo 1960.
- 87.- La Orden... pág. 35
- 88.- Vidas de Santos, Ed. BAC, Madrid, 1968, págs. 45-47
- 89.- Cfr. O. De la Brosse, Diccionario del cristianismo, Herder, Barcelona 1974 págs. 142-143.
- 90.- Cfr. Documento sobre el escudo de MR, sin fecha, está en el archivo de Radio Fides.
- 91.- Cfr. La Orden... pág. 5
- 92.- Cfr. "Suseción Episcopal en Costa Rica", Documento de mayo de 1960, archivo de Radio Fides.
- 93.- Cfr. Bogantes, Oliveth, "La iglesia católica de Costa Rica y el desarrollo", tesis de grado en Sociología, presentación en la Universidad de Lovaina, - Bélgica 1971, inédita, Biblioteca de la UCR, pág. 71.
- 94.- Backer, James, La iglesia y el sindicalismo en Costa Rica, ed. Costa Rica 1975, pág. 73.
- 95.- Cfr. Backer James, op. cit. págs. 185-187.
- 96.- Cfr. Picado Gatgens, Miguel, op. cit. pág. 127.
- 97.- Cháves, Jorge, "La iglesia y el proceso de producción material en Costa Rica", En Praxis 5 y 6, Depto Filosofía de la UNA, 1978, pág. 23.
- 98.- Cfr. Segundo Congreso Eucarístico Nacional, 1955, Imprenta Nacional, págs. III y IV.
- 99.- Cfr. Eco Católico 27 de mayo de 1979, pág. 2A.
- 100.- La República, mayo de 1979.
- 101.- Eco Católico del 3 de junio de 1979, pág. 3.

El Cuarto Arzobispo de Costa Rica, nació en esta ciudad de San José el 21 de abril de 1910. Fueron sus padres, don Luis Carlos Rodríguez Benedetti y doña Luz Quirós de Rodríguez.

Recibió la Ordenación Sacerdotal en Roma el 25 de Octubre de 1936.

Deseando vivir la vida Religiosa en toda su amplitud, obtuvo la conveniente licencia para ingresar a la Orden de los Cartujos en Italia. Dios, que todo lo dispone, según los planes de su admirable Providencia, ordenó las cosas para que el entonces Padre Rodríguez Quirós viniera a Costa Rica a ejercer un gran apostolado. Monseñor Sanabria lo dedicó a dar Tandas de Ejercicios Espirituales a obreros. Trabajo que con gran celo llevó a cabo el Padre Rodríguez Quirós secundado por otros Sacerdotes. De esos Ejercicios para Obreros nacieron las Ligas Espirituales de Obreros, de Damas y de Profesionales.



Con gran éxito dirigió los trabajos del Segundo Congreso Eucarístico Nacional. Recibió de Roma el título de Prelado Doméstico de Su Santidad. Monseñor doctor don Carlos Humberto Rodríguez Quirós es además orador sagrado de gran fondo doctrinal, moral y ascético. Profesor de Filosofía en la Universidad.

En su residencia de "Emmaus" en Coronado, estableció la Radio Emisora "Emmaus", que ha presentado los más interesantes programas religiosos culturales.

Dispuso el Señor, por medio del Romano Pontífice Juan XXIII, que Mons. Dr. don Carlos H. Rodríguez Quirós sea el Cuarto Arzobispo de Costa Rica. Cesa así la viudez de la Arquidiócesis. Que al nuevo Prelado le conceda el Señor cuantas gracias necesite en su difícil misión.

CAPITULO SEGUNDO

La segunda parte de esta tesina se titula: El pensamiento teológico eclesiástico de MR. La misma consta de dos partes: la primera de ellas - se subdivide en tres apartados:

- a.- Teológico
- b.- Eclesiológico
- c.- Pastoral

La segunda parte consta de:

- a.- Mensajes del primero de mayo
- b.- Discursos o alocuciones con motivo del traspaso de poderes (Té Deum)
- c.- Críticas sobre su pensamiento

Al final de esta parte introductoria se incluye una clasificación de los documentos de y sobre MR, cuyos criterios han sido el tiempo, la temática y el lenguaje. Por razones metodológicas expongo, primero, los extractos correspondientes a cada uno de los apartados de las dos partes. Dichos textos intentan ser representativos en relación al tiempo y al tipo de pensamiento. Luego analizo cada uno de ellos por separado mediante un instrumento de análisis con el cual se hace una crítica a esas partes.

Antes de iniciar con esta segunda parte es necesario recordar que en el primer capítulo se hizo un diagnóstico histórico sobre Costa Rica, así como un estudio rápido de la iglesia romana, latinoamericana y costarricense. Elaboramos también una biografía más o menos amplia de MR y por último estimulamos las críticas que a su persona y a su acción se le han formulado en investigaciones anteriores.

¿Qué relación existe entre la primera parte y la segunda que ahora empezamos?. La respuesta no es tan fácil, pero la primera parte es el contexto, marco o panorama para entender su mensaje, que será descrito en esta segunda parte con lo cual estaremos en condiciones de intentar una lectura

ideológica y teológica de los elementos medulares de su pensamiento; esta será la tercera parte.

Es posible que ésta "justificación" no satisfaga, no obstante, el método que he seguido es el que populariza Medellín y es el que emplea la teología de la liberación con una u otra variante. En Medellín y en la teología de la liberación el esquema es más o menos así: mediación histórica, mediación hermenéutica y conclusiones pastorales o pautas de acción. En este sentido debo aclarar que en la tercera parte diferimos: yo no doy pautas de acción, intento un análisis más específico a partir de los elementos que me han dado tanto la mediación socio-histórica como la hermenéutica.

Creo, en resumen, que este esquema es bastante funcional y por otra parte, trata de alguna manera, de encajar con el quehacer teológico de la Escuela Ecueménica de Ciencias de la Religión de la Universidad Nacional.

CLASIFICACION DE LOS DOCUMENTOS

A.- En relación al año:

Documentos tomados o consultados en el archivo de Radio Fides (emisora católica, ubicada en la Curia Metropolitana), dichos documentos datan del año 1960. Los títulos de los mismos son:

1.- "Escudo de armas del sétimo obispo de la Diócesis y del cuarto arzobispo de la Arquidiócesis de San José, excelentísimo y reverendísimo, Monseñor Dr. Carlos Humberto Rodríguez Quirós".

2.- "Suseción Episcopal Costarricense"

3.- "Obispos y arzobispos de Costa Rica"

4.- "Monseñor Carlos Humberto Rodríguez Quirós, arzobispo de Costa Rica."

5.- "El domingo 29 tomará posesión el nuevo arzobispo de San José".

6.- "Monseñor Carlos Humberto Rodríguez Quirós arzobispo de San José".

7.- "Monseñor Carlos Humberto Rodríguez Quirós, nuevo arzobispo de San José".

- 8.- "Historia gráfica de Monseñor Rodríguez".
- 9.- "Los ocho años de vida cartuja de quién de mañana en adelante será el arzobispo".
- 10.- "Monseñor Carlos Humberto Rodríguez, arzobispo".
- 11.- "La ordenación será el día 26".
- 12.- "Oyendo el primer mensaje de salutación del nuevo arzobispo".
- 13.- "Monseñor Rodríguez consagrado ayer arzobispo".

B.- Documentos publicados en el semanario Eco Católico

- 14.- (1961) "El 25 aniversario de la ordenación de nuestro arzobispo".
- 15.- "(1961) "Invocación al noveno congreso médico centroamericano".
- 16.- (1961) "La autoridad eclesiástica y Radio Fides"
- 17.- (1964) "Sacrilegio horrendo en la iglesia Sagrado Corazón de Jesús".
- 18.- (1964) "Secundando la voz del Papa"
- 19.- (1965) "Hoy hace cuatro años"
- 20.- (1973) "El arzobispo de San José reorganizó Radio Fides"
- 21.- (1976) "La iglesia no dialoga por izquierdizantes presiones"
- 22.- (1977) "El arzobispo exalta la figura de Monseñor Sanabria"

C.- Documentos tomados de La Nación

- 23.- (1967) "Sobre la creación del equipo sacerdotal de pastoral"
- 24.- (1968) "Sobre el año de la fe"
- 25.- (1968) "Sobre el consejo presbiteral"
- 26.- (1980) "Alocución en el té deum del 8 de mayo de 1970"
- 27.- (1973) "Sobre la celebración del primero de mayo"
- 28.- (1973) "Iglesia celebra el 27, día de acción de gracias"
- 29.- (1974) "Sobre la celebración del 1º de mayo"
- 30.- (1974) " Viaja ahoy a Roma Monseñor Rodríguez".
- 31.- (1974) "Día mundial de acción de gracias"
- 32.- (1975) "Movimiento arquidiocesano de renovación espiritual"
- 33.- (1975) "Arzobispo de San José solicita ayuda para transformar Radio Fides.
- 34.- (1975) "Comunicación del primer arzobispo sobre peregrinaciones a Roma y Jerusalén"
- 35.- (1975) "MR en peregrinación a Tierra Santa"
- 36.- (1975) "Mensaje de paz con motivo de navidad"
- 37.- (1975) "Materialismo ateo, es aún una peligrosa tentación"

- 38.- (1975) "Llamado del arzobispo para el día del seminario"
- 39.- (1975) "Prepara la iglesia católica celebración del 1º de mayo"
- 40.- (1976) "Que Semana Santa sea para nuestro acercamiento a Dios"
- 41.- (1977) "Celebraciones litúrgicas por los 80 años del Papa"
- 41.- (1977) "Nombrado el Padre Fernando Pol, Vicario Pastoral de la Arquidiócesis".
- 42.- (1977) "Arzobispo pide orar por vocaciones sacerdotales"

D.- Documentos tipo comunicado

- 43.- (1960) "Sobre el tributo catequístico"
- 44.- (1960) "Sobre la reunión de Cancilleres"
- 45.- (1967) "Sobre la creación de tipos sacerdotales de pastoral"
- 46.- (1968) "Sobre el año de la fe"
- 47.- (1968) "Sobre el consejo presbiteral"
- 48.- (1968) "Sobre la creación del consejo presbiteral arquidiocesano"
- 49.- (1968) "Celebración del primero de mayo"
- 50.- (1970) "Alocución en el té deum del 8 de mayo de 1970"
- 51.- (1973) "Sobre la celebración del primero de mayo"
- 52.- (1974) "Sobre la celebración del primero de mayo"
- 53.- (1975) "Movimiento arquidiocesano de renovación espiritual"
- 54.- (1975) "Sobre el estipendio"
- 55.- (1975) "Día de acción de gracias"
- 56.- (1975) "Celebración del primero de mayo"
- 57.- (1976) "Celebración del primero de mayo"
- 58.- (1976) "Renovación litúrgica"
- 59.- (1976) "Sobre los desordenes de Santa Ana"
- 60.- (1977) "Sobre el 25 aniversario de la muerte de Monseñor Sanabria"

CARACTERIZACION

a.- Los documentos de Radio Fides son 13 en total. El contenido de los mismos es de carácter puramente biográfico.

b.- Los documentos de eco católico se caracterizan porque nen más - del 50% se habla de la actividad sacramental. Hay un tercio de ellos que tiende a reafirmar el monarquismo y el poder eclesiás^{ti}co. En uno de ellos se habla pálidamente de la vida de Mons. Sanabria.

c.- Los documentos recogidos de La Nación, se pueden caracterizar - así:

- organización eclesial para la actividad sacramental
- ataques al comunismo
- de tipo monárquico respecto de la iglesia

d.- Comunicados:

Casi todos ellos hablan de la organización de la iglesia, con - miras a la actividad sacramental. Que incluso está presente - en los mensajes del primero de mayo.

LENGUAJE

El lenguaje --según tesis del Dr. Juan Stam--, es de corte autori- tario, directivo y altamente pomposo. Hay en ellos un lenguaje emocio- nal de tipo informativo si se quiere.

No existen pronunciamientos en materia socio-política, en este senti- do, se tergiversa incluso, como decíamos más arriba, el significado de la celebración del primero de mayo.

EXTRACTOS DEL MENSAJE DE MONSEÑOR RODRIGUEZ:

A.- Teológicos

- 1.- "Rey, Señor de los que gobiernan (...) de quien procede toda autori- dad conforme a la palabra de San Pablo: No hay potestad que no pro- venga de Dios". (1)
- 2.- "Estamos seguros de que el eterno Sumo Sacerdote, Cristo Jesús, divi- no Pastor de las Almas ha de recompensar por los donativos con las

más escogidas gracias e invocando con amor filial la intersección de La Santísima Virgen de los Angeles, Nuestra Amada Madre y Reina de los Apóstoles..." (2)

- 3.- "Rogamos insistentemente a Nuestro Divino Redentor y a su Santísima Madre, Nuestra señora de los Angeles, para que ilumine a nuestros amados diocesanos, dándoles a entender la importancia de la obligación que tienen de contribuir al mantenimiento de nuestro Seminario..." # (3).
- 4.- "Y transmitiendo a las futuras generaciones, a los hijos de nuestros hijos, el testimonio de nuestra fe en Dios (...) y de nuestra confianza inquebrantable en la divina protección por la que esperamos ser -- siempre defendidos de los tremendos males, que en medio de la turbulencia y tensiones mundiales de los tiempos presentes, nos rodean, nos amenazan y nos acechan"...(4)
- 5.- "...hundidos en el pecado suspiran por la limpieza del alma... el acercamiento a Dios es lo mejor que podemos realizar en estos días de gracia que llamamos la Semana Santa (...) para nuestro mejoramiento espiritual y acercamiento a Dios" (5)
- 6.- "Existe en la sociedad humana el sagrado deber de dar gracias a Dios, Ser Supremo, Creador y conservador..." "creador y redentor del rey del universo, que es el hombre en su espíritu y materia" (6)
- 7.- "... teniendo vuestra buena madre la Virgen Santísima de mediadora e intercesora en unión con nuestro Señor Jesucristo, nuestro Divino Redentor... en sumisión y obediencia a nuestro Padre que está en los cielos..." (7)
- 8.- "La primera comunicación hecha por Dios... fue la entrada del Divino Redentor... al nacer en Belén... del seno virginal de María Santísima nace el verbo eterno... que alumbra espiritualmente a nuestras almas... y nos da tesoros de gracia... virtudes de humildad, obediencia, mansedumbre, temperancia, prudencia, caridad... justicia y fortaleza indefectible en el cumplimiento del deber..." (8)
- 9.- "... las tinieblas del mediodía envolvieron la cruz del divino redentor... la justicia de Dios castigó el pecado en el Divino Redentor ... quien tomó sobre sí todos los pecados de los hombres... la mise-

ricordia infinita de Dios perdonó a los hombres pecadores humildemente arrepentidos" (9)

10.- "Nadie se atreva, aunque sea sacerdote a cambiar nada de lo que aquí queda determinado en materia de sagrada liturgia" (10)

B.- Eclesiología

1.- "Nuestro Señor Jesucristo... Rex regum, et dominus dominantium (apocalipsis 19,16), de quien procede toda autoridad conforme a la palabra de San Pablo: Non est eius potestas nisi a deo (Romanos 13,1) (11)

2.- "Invoquemos la protección singular de nuestro Dios Omnipotente... para que asegure siempre a la nación católica costarricense la presencia salvadora de la santa iglesia a fin de que en el devenir histórico el desarrollo de nuestra Patria marche siempre con armonía respecto de la fe católica y la orientación pastoral de sus obispos" (12)

3.- "Tú eres Pedro y sobre esta piedra edificaré mi iglesia y las puertas del infierno no prevalecerán contra ella... no crean --dijo al concluir--, que la democratización va a entrar en la iglesia y a hacer la revolución: humildad, orden y sumisión son la característica". (13)

4.- "... un buen católico... auténtico miembro de la Santa Iglesia... es fiel observador de las leyes de la iglesia y respetuoso de la legítima autoridad eclesial... la verdadera iglesia establecida por Jesucristo nos se gobierna como las sociedades organizadas por los --hombres, es decir, democráticamente: su autoridad viene de Cristo; no de los hombres... la autoridad del papa y de los obispos no depende en lo absoluto de los fieles... la iglesia dialoga con los --hombres pero su diálogo es espiritual, sobreratural; pues es a través de los sacramentos... en la iglesia hay una autoridad jerárquica esto es, sagrada, que es monárquica, porque la ejercen el romano-pontífice en todo el mundo y los obispos en cada diócesis, como representantes de Cristo, de quien la reciben... el que a vosotros escucha a mí me escucha, el que ha vosotros desprecia a mí me desprecia... Lucas 10,16" (14)

C.- Pastoral

- 1.- El señor sacerdote asesor eclesiástico le competirá todo lo relacionado con el espíritu apostólico de la estación Radio Fides, velando personalmente sobre la difusión de la fe,, buenas costumbres cristianas, orientación catequética, sagrada liturgia y música sacra... dentro de este nuevo espíritu de efectiva acción pastoral. (15)
- 2.- "Se nombra una junta administrativa para "contrarrestar la propaganda del error y del mal... en favor de la verdad y del bien. (16)
- 3.- Comunicado del 13-12-67, decretando la creación de equipos sacerdotales de pastoral de conjunto. Los equipos están unidos por la caridad sobrenatural y tienen en común la curación de almas. Se crearon 6 equipos por San José, 2 por Cartago y uno por Heredia. Se crearon también 3 equipos funcionales: el de educación, el de apostolado seglar y el de medios de comunicación social (MCS).
- 4.- Comunicado del 2-4-78 sobre el Año de la Fe en la Arquidiócesis (de junio del 67 a junio del 68) se programan misas entre mayo y junio así como campañas bíblicas y congresillos relacionados con dicha actividad.
- 5.- Comunicado del 13-8-68, decretando la creación del consejo presbiteral, "de manera acomodada a las circunstancias y necesidades actuales...que con sus consejos puedan ayudar al obispo en el gobierno de la diócesis... (dicho consejo se constituye).... en el modo y forma que determine el obispo". (15)
- 6.- "El día mundial de acción de gracias lo aprovechamos todos para llevar oraciones a Dios por su munificente y liberal mano y divina providencia durante el año" (17).
- 7.- "En cumplimiento de nuestro sagrado deber pastoral hago la visita llamada "AD LIMINA", esto es, a los venerables sepulcros de los apóstoles San Pedro y San Pablo, fundadores de la iglesia romana, que es la cabeza y madre de todas las iglesias del mundo, donde omora el virario de Cristo, legítimo sucesos de San Pedro (18).

- 8.- "MR de acuerdo con lo expuesto en reportaje sobre la pobreza en Barrio - Cristo Rey... ante esto dice: "impresionado... desde el punto de vista pastoral... voy a entregar a esa parroquia a un equipo de sacerdotes".
 - 9.- En La Nación del 25-7-77 en la pág. 4A, viene estipulado el nombramiento del P. Reynaldo Pol como Vicario Pastoral de la ARquidiócesis. Deberá coordinar a los diferentes equipos sacerdotales, asistir a las reuniones mensuales del clero, ser animador, pero sobre todo --dice MR-- debe mantenerse en constante unión con el arzobispo.
 - 10.- "En un reportaje sacado en La Nación del 3-4-77 en la pág. 4A; MR dice lo siguiente refiriéndose a la Semana Santa: "Será viaje de retorno a la casa paterna... acercamiento al Dios Redentor, dispuesto siempre a perdonar las injurias y la ingratitud de los hombres, por quien se sacrifica al morir en la cruz del calvario".
 - 11.- Sobre el Via Crucis dice MR en La Nación del 20-3-77 en la pág. 4A: "acompañándonos en lágrimas de arrepentimiento... a Jesucristo nuestro señor crucificado, y a su divina Madre, corredentora... donde hace 20 siglos fue crucificado para alcanzar de la justitia divina el perdón de los pecados".
 - 12.- "El Papa nos quiere a los 500 millones de católicos... junto a él, arrodillados en la presencia del padre Eterno en unión de Jesucristo, su Hijo amado, redentor... y de la Virgen María, su Santa Madre y Madre Nuestra, movidos todos por el Espíritu Santo... Alma de la Iglesia, pidiendo durante las 24 horas al Buen Pastor... para que nos conceda muchos y santos sacerdotes". (19).
- D.- Pastoral del 1º de mayo
- 1.- Comunicado del arzobispo al clero arquidiocesano y a los fieles en general, el 24-4-73: comienza diciendo que San José es el patrono del trabajador y de la república, habla dos veces del sentido católico del trabajo y habla tres veces del trabajo sin decir que sea católico. Habla una vez de la doctrina social de la iglesia.
 - 2.- Comunicado del arzobispo al clero arquidiocesano y a los fieles en general, el 25-4-74: habla dos veces del trabajo en general y una vez so--

bre el sentido cristiano del trabajo "frente a la usurpación que doctrinas exóticas y materialistas estaban llavando a cabo en todo el mundo, cada 1^o de mayo... exaltando en una celebración carente de valor espiritual al hombre, traduce al trabajador... en una máquina despojándolo de su inalienable libertad... conquistar al género humano por Jesucristo". Concluye diciendo que la Virgen de los Angeles será Nuestra intercesora.

- 3.- Comunicado del arzobispo para el clero arquidiocesano y fieles en general del 24-4-75. (20).

Se introduce a la temática con la afirmación de que San José es el "Padre legal" del Divino Redentor y Patrono Celestial de la sociedad cristiana. A continuación habla tres veces de doctrina social de la Iglesia, una vez sobre doctrina social-cristiana, una vez sobre la idea cristiana del trabajo, una vez sobre la justicia social, y una vez sobre el pensamiento cristiano del trabajo.

- 4.- Comunicado del señor arzobispo al cabildo, al clero secular y regular y a los fieles de la arquidiócesis del 21-4-76 (21).

Afirma que en nuestra oración a Dios, la Virgen en cuanto Madre, será intercesora pero San José también lo será puesto que es el Padre Legal de Cristo. Pide que San José nos bendiga desde el cielo y "así nos libre de los innumerables y gravísimos peligros que amenazan a la sociedad contemporánea con el materialismo ateo y socialismo marxista".

En esta oportunidad habló dos veces de doctrina social de la iglesia, una vez de obreros católicos, una vez de trabajadores del campo, una vez de trabajadores en general, una vez de conciencia cristiana del trabajo y una vez de los feligreses de la clase trabajadora.

- 5.- "Invita el arzobispo a la fiesta de San José obrero" (22). Se dirige al clero regular y secular, al cabildo, a las religiosas y a los fieles de la arquidiócesis. Habla cuatro veces de doctrina social de la iglesia, dos veces de trabajadores de la ciudad y del campo, una vez de justicia social, una vez de los trabajadores arquidiocesanos, y una vez de los obreros de la ciudad.

P.- Critica de Marcos Avilés:

1.- "La concepción de Dios es metafísica y abstracta... es la idea cristiano-

E.- Té Deum en traspaso de poderes (1962-1966-1970-1974)

- 1.- Té Déum en el traspaso de poderes de 1962 (de Mario Echandi Jiménez a Francisco Orlich Balmorcich) (23)

Comienza con un saludo a toda la jerarquía civil, continúa diciendo que esta es una costumbre que data desde los albores de la independencia. Sostiene que el hombre es libre y que la autoridad es un don que viene de Dios.

- 2.- Té Déum en el traspaso de poderes de 1966 (de Francisco Orlich Balmorcich a José Joaquín Trejos Fernández) (24).

Se introduce diciendo que confía en las instituciones del estado, y en las garantías individuales, Sostiene que el estado y la iglesia deben trabajar juntos con el fin de impedir el avance del materialismo marxista y ateo.

- 3.- Té Déum en el traspaso de poderes de 1970 (de José Joaquín Trejos Fernández a José Figueres Ferrer) (25). Su intervención la podemos dividir en cinco partes que son:

- un saludo a la jerarquía civil-eclesiástica,
- recuerda que estos actos son tradición sagrada por tener más de un siglo de practicarse,
- dice que la oración es elevar el alma a Dios y que en esta ocasión es el alma nacional la que se eleva,
- pide, luego al señor que salve a nuestra República y a nuestro Presidente ("DOMINE, SALVAM FAC REPUBLICAM... DOMINE, SALVUM FAC PRAESIDEN EJUS").
- la religión del estado es la católica, apostólica y romana.

- 4.- Té Déum en el traspaso de poderes de 1974 (de José Figueres Ferrer a Daniel Oduber Quirós) (26). Hace alusión a que el té déum es antiquísimo que su uso se remonta al siglo IV después de Cristo y que en Costa Rica se empezó a utilizar a partir de nuestra independencia. Antes de terminar dice que: "... en la ley fundamental del estado de 1825 se afirma que la religión del estado es... la católica, apostólica y romana; la cual será protegida con leyes sabias y justas".

F.- Crítica de Monseñor Rodríguez:

- 1.- "Su concepción de Dios es metafísica y abstracta... es de línea episco-

- pal, tradicional y pre-Vaticano II" (27).
- 2.- En la teología y el pensamiento de MR existe un universo divino-eclesiástico, que es el mediador, existe otro estatal-gubernamental y por último un universo sencillo y popular (28).
 - 3.- James Backer, en su libro antes citado, sostiene que MR es tímido, conservador y anacrónico y que sólo pone énfasis en lo espiritual, pero sobre todo, gasta sus energías atacando al materialismo ateo. (29)
 - 4.- James Backer hace referencia a unas, "estructuras eclesiásticas" que son la Escuela Social Juan XXIII, el colegio León XIII, las Hermandades del Trabajo y la Institución de la misa solemne del 1º de mayo en la catedral metropolitana. Se cuaja la imagen de Centroamérica de un arzobispo de una profunda "fe anticomunista" y de parte de las clases dominantes. (30).
 - 5.- El clero desentendido de lo social, a partir de Monseñor Sanabria tiene una buena expresión y ejemplo en MR.
Las manifestaciones de esto suelen ser vagas en extremo, enuncian principios de validez universal pero sin una aplicación concreta. Sus declaraciones no están sustentadas en un análisis de la situación real del país. (31).

HACIA UN INSTRUMENTO DE ANALISIS O MARCO TEORICO

Debemos aclarar que lo que aquí digamos sobre religión en general y sobre teología y eclesiología en particular se circunscribe, básicamente; al tipo de mensaje que transmite Monseñor Rodríguez.

Los juicios que nosotros hagamos, los presupuestos de que partamos no serán válidos para toda la teología, ni para toda la religiosidad que se intenta reproducir a través de los esquemas que maneja Monseñor Rodríguez.

Tomamos como referencia metodológica la tesis analizada por Karl Marx en la que afirma (en su libro El Capital), que el estado es el órgano ejecutivo de los intereses de las minorías (cuando Karl Marx decía esto, se refería específicamente a los estados occidentales y a sus democracias de tipo burgués, en las cuales los privilegiados suelen ser los menos, cuantitativa

mente hablando); la iglesia (costarricense y jerárquica en este caso), como aparato ideológico del estado --según tesis althusseriana--, (esta afirmación se manifiesta en el silencio cómplice de la iglesia jerárquico-costarricense ante problemas de injusticia que el pueblo vive y padece. Es una iglesia que no entra en contradicción con un estado dividido en clases sociales. Es una iglesia que tiende a justificar la práctica social del estado mediante una --predicación que, maquiavélicamente hace caso omiso de la realidad social.

Metodológicamente hablando es preciso agregar:

- 1.- Que la iglesia (y por tanto su eclesiología, su teología y su pastoral), no es ajena a la realidad de las clases sociales y a la lucha de clases. La realidad del enfrentamiento antagónico entre las clases afecta y penetra profundamente la realidad de la estructura eclesial.
- 2.- Partimos de la premisa de que la iglesia posee una autonomía relativa respecto de las clases sociales y sus intereses antagónicos contribuyen en gran parte a definirla.

Debemos decir que existe una autonomía relativa porque la lucha de clases al interior de la estructura eclesial toma matices peculiares de la realidad eclesial. Al interior de la estructura eclesial no podemos internarnos con un modelo de análisis estrictamente económico-científico para aplicarlo mecánicamente. Debemos pues estar sobreaviso en el análisis. La autonomía relativa se hace más patente y manifiesta en la esfera eclesiológica que en la teológica. (32).

1.- Teología

La teología intenta entender, tematizar la trascendencia de la fe. (33)

La teología, en especial, la europea estudia las "verdades eternas" y en general principios abstractos con ánimo de tener validez universal.

La teología latinoamericana, haciendo uso del método científico sabe -- que la misión del teólogo es descubrir las verdades "(realidades) temporales y no tanto las eternas.

Es tesis del Dr. Pablo Richard el hecho de que hasta 1960 latinoamérica ha importado de Europa una teología que hace abstracción casi total de las condiciones socio-históricas, la cual ha afectado en gran parte a la jerarquía (creemos que MR constituye un ejemplo bastante claro).

El método científico le ha llevado a la teología latinoamericana a ser anti-idealista y anti-verticalista, a leer críticamente los fenómenos sociales.

Somos conscientes de que hacer teología en un mundo en revolución y en transformación como lo es América Latina, significa liberar a la teología de sus esquemas tradicionales, ahistóricos, esencialistas, verticalistas y abstractos. Significa tematizar una fe no tanto entendida como depósito sino como experiencia concreta y cotidiana del éxodo que va de situaciones de opresión y dominación a situaciones de justicia y solidaridad.

MR ha hecho teología al modo tradicional europeo, cuya clásica tentación a ha consistido en rechazar la historicidad nen pro de un "horizonte totalizador" --como afirma el Dr. Hugo Assmann--, facilitado por un instrumental puramente filosófico en detrimento de las ciencias sociales. De esto, resulta como consecuencia la tendencia a hacer afirmaciones de corte universalista, que pretenden tener validez al margen del espacio y del tiempo.

En la teología de MR se advierten varios elementos:

- Que su concepción no corresponde a la teología y eclesiología del Vaticano II (dicho documento sostiene que el alma de ala teología debe ser sobre todo la Sagrada Escritura. Al examinar cuidadosamente el mensaje de MR resulta difícil ver una honesta y esmerada exégesis escriturística, incluso hace pocas citas bíblicas) (pág, 87). De la eclesiología que se sigue a través del mensaje de MR se tiene la impresión de que ésta da los cánones qpara la verdadera y auténtica política (recordemos que no fue sino hasta el siglo XVI que se separaron las ciencias de la teología; Vgr. La Política). Todos los campos del saber eran diferentes niveles de dominio de la teología, En este marco todos los poderes aparecían controlados por Dios. De Dios provenía el poder espiritual y/o divino así como el de tipo temporal. Dios tenía el control sobre las dos ciudades (la ciudad terrena y la ciudad celestial).

* de Vat II

Para MR no hay duda: Todo viene de Dios directamente y entre ello el poder civil y el eclesiástico, (no hay potestad que no provenga de Dios. Mr, parte de esta premisa y en función de ella estructura todo su sistema de pensamiento. Dios da el poder y no lo dá a todos por igual, Esta doctrina la colige, quizá, de León XIII que afirma: "... constantemente predicán que todos los -- hombres son iguales por naturaleza... sin embargo existe una dificultad de derecho y de poder que dimana del mismo autor de la naturaleza... la iglesia inculca a los súbditos este precepto del apóstol: "todo poder procede de Dios y cuanto se hayan constituidos, por Dios fueron establecidos por consiguiente, quien ^{H-}resiste a ~~la~~ autoridad, resiste a la ordenación de Dios (34).

Al afirmar que todo proviene de Dios, la libertad que no es una excepción, pero también ésta está repartida desigualmente porque hay una desigualdad natural, producto de un designio sobrenatural. El poder, piedra angular de la forma de ordenar la teoría y la praxis respecto del cielo y la tierra viene a ser un fetiche en cuanto que está fuera de la razón.

MR concibe la autoridad --divina y civil--, como una suerte de ente externo, por encima, operándose así una inversión sujeto-objeto, o sea, el sujeto (hombre), se coloca por "debajo" del mandato ordenativo (principio de autoridad), el cual viene a ser el que da la orden o impulsa la acción. Por tanto este último pasa a ser el sujeto en tanto que el hombre se reduce a objeto. Por otra parte, cuando el poder y/o autoridad (valor), se absolutiza, se opera un fenómeno que no debe ser minimizado o pasado por alto: al exaltar el valor se deteriora el ser, al darle excesiva vida al valor se le arrebatada la vida al ser que lo vivifica. "La absolutización de los valores es un método de inversión a través del cual los valores son dirigidos en contra de la vida humana... la absolutización del valor es la exigencia de la muerte del hombre para quien vive el valor", (35)

MR es reproductor de teología. De un tipo concreto de teología. No dice lo que su fe práctica le debiera exigir. El cree que hay solo una teología y que puede aplicarse en todas las partes sin problema de tiempo o de lugar. Esto se debe a que es una teología espiritualista que habla por tanto de lo sobrenatural, que se contextualiza en una esfera no sujeta a cambios. Predica -

de Dios lo que dice la iglesia romana en general y el dogma en particular. Reproduce la teología católico-romana que como tal da pautas muy universales: hablan todos los hombres y precisamente por eso no habla/nadie.

2.- Eclesiología

MR se hace eco de la afirmación de San Pablo: "no hay potestad que no -- venga de Dios" (36).

La afirmación no importa tanto. Lo que nos interesa es ver cómo esto opera al interior de la iglesia y de cara a una determinada formación social (FS). Esta afirmación quiere hacer de la sociedad una estructura jerarquizada empezando por el monarca, cuya función no fuee ni debe ser puesta en duda, y terminando con los súbditos.

Intenta mantener y justificar teológicamente el status quo de la sociedad: la autoridad en cuanto puesta por Dios es querida y garantizada por él. Las acciones, no importa cuáles sean, de dicha autoridad son queridas por Dios. Se vislumbra aquí un modelo de sociedad perfecta o envías de perfección, es decir, una sociedad que se propone un fin: la salvación de la humanidad, y que cuenta con los sacramentos como medios para lograrla.

MR sostiene que la iglesia es una institución que a diferencia del estado que puede ser democrático, es por naturaleza y por necesidad solo monárquico. Se encuentra aquí, pues, el modelo de iglesia monárquica que corresponde al Vaticano I (37), que no coincide ni con el que propone Vaticano II (38), que es mucho más abierto y participativo.

Se ha dicho que a nivel sociológico el Vaticano II se reconcilia con el mundo moderno y que políticamente ha aceptado la libertad y la democracia. En el Vaticano II ya no se va a hablar de una iglesia monárquica sino participativa, se habla de sínodo, o sea, Papa y Obispos y no tanto el Papa en cuanto tal; se habla/^{no tanto} de obispos cuanto de Conferencia Episcopal, ya no se habla del cura, si no del Consejo Parroquial; ya no va a ser el laico o el agente de pastoral el que evangeliza sino las comunidades organizadas. El Vaticano II sabe, que en última instancia el origen del poder es divino pero que se ejerce democráticamente y no monárquicamente. Todo ello lleva a elaborar un nuevo concepto de

hombre y a caracterizarlo como determinado y determinante respecto de la sociedad. El Vaticano II dio un FIAT VOLUNTAS TUA a las prácticas del mundo moderno. Establece con él una alianza tácita al aceptar y ver como buenas la democracia, o social democracia a nivel político, la libertad y los derechos humanos a nivel social y el desarrollismo industrial neo-colonialista a nivel económico.

En resumen, el Vaticano II hace las paces con el mundo rico. En América Latina sucede lo contrario: en una forma implícita se firma o declara la guerra en contra del sistema y la estructura del mundo rico, que es opresor y uno de los principales responsables del pecado institucionalizado. (39)

En la década de los años 60 se vive una efervescencia político-ideológica casi en toda América Latina. Prácticamente no quedaron obispos con una praxis de iglesia concebida como monárquica.

A esta altura nos salta la duda: ¿cómo es posible que una convulsionada década, MR haya gobernado ^{SIM} ~~SUS~~ mayores problemas al estilo monárquico? Puesto que en Costa Rica tenemos un gobierno de tipo democrático, ¿cómo es que no hubo conflictos entre ambos tipos de gobiernos? ¿cómo se explica que puedan existir o coexistir un gobierno democrático ~~con~~ uno monárquico?

Se podría suponer a modo de hipótesis que no ha habido tal democracia en Costa Rica, pero esto nosl llevará a ahacer un estudio que caería fuera de nuestros propósitos.

A modo de hipótesis se puede mantener que la iglesia no tiene peso en la sociedad civil y que por eso no hubo conflictos antagónicos entre ambos tipos de ejercer el gobierno. Una iglesia que tenga peso a nivel civil tiene importancia a nivel político, por tanto si no hubo conflictos antagónicos, o es que la iglesia no tiene dicho peso, o es que ambos gobiernos son similares; o sea que ha habido dos monarquías en Costa Rica.

Al preguntársele al secretario de MR, P. Juan Bautista Quirós, de si hubo o no conflictos y porqué, el dijo lo siguiente: "no, no hubo ningún problema porque con todos se llevaba muy bien, incluso los ex-presidentes Trejos

y Oduber son de su misma familia, de Echandi y de Orlich era íntimo amigo. Solo con Figueres tuvo un pequeño problema, no por haber puesto la Embajada Rusa, sino por haberle asegurado en forma personal que no la pondría. (40)

Antes de terminar conviene decir o recordar que las relaciones de la iglesia con el capitalismo liberal han tenido dos momentos diferentes:

- a.- La revolución francesa, que fue una revolución burguesa que erigió un estado libre, anti-ecclesial, secular y laico. La iglesia de ese entonces (1789), que era conservadora y monárquica vio al liberalismo como un anticristo, como a la bestia apocalíptica; en resumen, los intereses monárquico-ecclesiales chocaban con los de corte democrático-secularizante del gobierno civil.
- b.- A partir de la revolución de la URSS (febrero y octubre de 1917) y más precisamente a partir de la crisis del capitalismo mundial (crisis de reajuste y acomodación 1929), tanto la iglesia como el capitalismo empiezan a ver en el socialismo un enemigo común, por diferentes motivos aparentemente, aunque en el fondo se trata de lo mismo. En esta segunda edición de sus relaciones, el capitalismo y la iglesia católica se unen para luchar en contra del materialismo --ateo. El nacimiento de esta segunda etapa ya se empezaba a perfilar en los escritos de Pío IX (1846-1878),: "... el funestísimo error del comunismo y del socialismo es afirmar que la sociedad doméstica o familia toma su razón de ser únicamente del derecho civil, y que, por ende, de la ley civil dimanar y dependen los derechos todos de los padres sobre los hijos y ante todo el derecho de procurar su instrucción y educación... con estas impías opiniones pretenden eliminar la saludable doctrina e influencia de la iglesia en la orientación de la juventud e inficcionar y deprabar míseramente las tiernas almas con estos perniciosos errores y vicios. (41)

Pastoral

Por pastoral se entiende la actividad de la iglesia organizada, es decir, que surge de un marco doctrinal y jurídico que la regula. La actividad va dirigida a la religiosidad bajo la conducción de la jerarquía y se hace efectiva mediante liturgia y catequesis. (42)

Para MR pastoral es orar, visitar a Roma, visitar parroquias y crear diferentes equipos.

No hay programas cuando se crea la estructura para ponerlos a funcionar. La pastoral se circunscribe a actividades casi exclusivamente rituales y de organización más o menos burocrática. "Hacía pastoral predicando en la fiesta patronal de cada pueblo". Esta afirmación es de su secretario, la fecha antes citada.

En orden a crear una estructura eclesial para una pastoral más eficaz nos dice su secretario: "MR, en 1960 recibió la arquidiócesis con 42 parroquias y en 1969 la entregó con 74, esto significa que creó 32 parroquias, es decir, en 2 décadas hizo tanto en este sentido, como lo que se había hecho en más de 4 siglos.

Dio la imprenta metropolitana a la Curia, para que la usaran en beneficio de la pastoral, dio también en 1960 la emisora Radio Emmaús a los Padres Franciscanos, de la zona sur para impulsar la pastoral y hacer frente a los errores de las doctrinas comunistas ateas, que se extendían por toda esa región. Envió a 14 sacerdotes a estudiar al extranjero, sobre todo para que enseñaran luego la doctrina social de la iglesia, creando luego la Secretaría de Acción Social para que coordinara las actividades relacionadas con la difusión de dicha doctrina. Se preocupó también por la construcción del Edificio Metropolitano con el fin de establecer ahí, una vez que esté libre mediante la renta que produce; la Escuela Social Juan XXIII y el Instituto Pedagógico de Religión. No obstante, el fin principal de este edificio es garantizarle segularidad económica al clero de avanzada edad.

Por medio de Monseñor Rodríguez se trajo la ayuda de Cáritas a Costa Rica. El introdujo la misa de San José Obrero los primeros de mayo, porque -- los agitadores marxistas, utilizaron este día para engañar a la gente. Empezó con la costumbre de hacer el Vía Crucis, por la avenida segunda, pues antes se hacía en San Francisco de Guadalupe y en Barrio Amón. Visitaba a los enfermos e iba a la Penitenciaría. Podría agregar muchas otras obras que -- los fieles católicos no concen, pero en todo caso lo que he dicho dá una imagen de la gran obra de MR".

tal es el caso de la "Visión integral del hombre".

- c.- Por lo general los documentos no pasan de una visión descriptiva de los hechos sin llegar a tomar posición alguna.
- d.- Los documentos del magisterio eclesial dan la impresión de que no se ha tomado clara conciencia del problema de la opresión.
- e.- Los temas que trata no son tampoco los correspondientes al tercer mundo ... tal es el caso de la Populorum Progressio que ve benévolamente al neo-colonialismo, mientras condena el colonialismo de los países pobres" (45).

3.- MR habla de doctrina social de la iglesia, de sentido cristiano del trabajo, de pensamiento cristiano del trabajo, de doctrina social, de justicia social, etc.... Creemos que usa estos términos como sinónimos caracterizados por la imprecisión característica que él suele imprimirle a sus escritos, por su lenguaje carente de contenido concreto y de asidero real histórico.

Todo esto contribuye a desacreditar su discurso debido a la abstracción que hace de temas tan existenciales y concretos, como son los que se derivan de las relaciones sociales de producción.

4.- Caracteriza a sus intervenciones la alta frecuencia de los asérrimos ataques al marxismo- Ataca al marxismo por sus "doctrinas exóticas y materialistas... que llevan al hombre a ser esclavo y máquina. El materialismo es un enemigo con el cual hay que acabar pues es "un gravísimo peligro que amenaza la sociedad contemporánea". Monseñor sigue en este sentido a León XIII en su encíclica QUOD APOSTOLICI MUNERIS, contra el marxismo: "... no hemos pasado por alto... el enseñarles... la existencia de esa peste mortal". (46) En la misma encíclica agrega León XIII: "estos socialistas son ciertamente de quienes dice la Sagrada Escritura: Mansillan su carne, desprecian la autoridad y blasfeman contra Dios... son medios que utilizan, son ideas falsas acerca de la autoridad, del matrimonio y de la propiedad". (47) Más adelante añade: "... hay un abismo insondable entre sus perversos delirios y las purísimas enseñanzas de Cristo.(48) Puede verse a las claras que tanto las

MR tiene un concepto de iglesia casi como lo tenía Luis XIV del estado (el estado soy yo), y es por eso que es imposible una pastoral diferente de la que él entiende. Para él la iglesia es monárquica, es decir, una iglesia de poder, fundamentalmente; no una iglesia de tipo popular, con alguna apertura a la democracia y fraternidad evangélica. La pastoral se entiende como una ampliación de la infraestructura eclesial y no como una acción con y para el hombre a fin de promocionarle en cuanto tal.

LA PASTORAL DEL PRIMERO DE MAYO: DIA DE SAN JOSE OBRERO

El 1º de mayo es día de San José Obrero, y en Costa Rica, es ya una tradición de varios años o varias décadas de utilizar ese día para aumentar la religiosidad y la solidaridad entre los obreros y exigir sus derechos de cara a las instituciones privadas y estatales.

MR, a pocos años de haber empezado su arzobispado introdujo la misa del 1º de mayo para los obreros. Para Monseñor Rodríguez el 1º de mayo es el día de San José, para los trabajadores el 1º de mayo es el día del trabajador.

Los comunicados de MR sobre el 1º de mayo parecen supremamente inofensivos, no obstante leyéndolos con cierta profundidad llaman la atención varias cosas:

- 1.- El desvío del sentido, o sea, los obreros quieren dirigirse a los patronos, MR los intenta poner de cara a Dios y frente a San José. (43)
- 2.- Habla muchas veces de doctrina social de la iglesia y no se toma la molestia de decir en qué consiste. Quizá supone que todos la conocen o que pertenece al sentido común. Solo dice en qué consiste de manera implícita, pero en forma muy general usando términos demasiado vagos, tales como: justicia social, caridad, sentido cristiano del trabajo, etc. (44)

Cabe hacer referencia a las críticas hechas por el P. mejicano Arnoldo Zenteno, "A la evolución de los documentos el magisterio en el enfoque del problema social":

- a.- No es capaz de satisfacer a quienes han adquirido una conciencia crítica,
- b.- Sus afirmaciones de base son demasiado genéricas, e inexplicables,-

encíclicas papales como MR condenan "a priori" y en forma terminante el marxismo "como intrínsecamente errado y perverso" (Cfr. El materialismo ateo y socialismo marxista amenazan a la sociedad. (49)

Té Deum con motivo de los traspasos de poderes: 1962-66-70-74

Estos té deum constan en general de un saludo que empieza por la jerarquía civil, sigue con la jerarquía eclesiástica y termina con el pueblo, salvo raras excepciones.

En conjunto aluden a varios temas, Vgr. "Que la autoridad proviene de Dios, que la práctica del té deum es antigua en el mundo católico y en Costa Rica tiene más de un siglo y medio que se usa como tradición sagrada, que depositamos la confianza en nuestras instituciones democráticas, se ruega a Dios para que salve a la República y al Presidente y se dice que en el Artículo 76 de la Constitución Política se declara que la religión del estado es la católica-apostólica y romana y por último se hacen votos para que las relaciones de estado-iglesia sigan en armonía. (50)

Otro elemento importante es la alusión al "Alma nacional". (51) Esta viene a ser como la identidad compartida, la idiosincracia común, la regla con que se puede medir a cada costarricense. Esto se denomina con el término de "estereotipo". El estereotipo es muy explotado tanto en el medio eclesial (en los primeros de mayo, MR, afirma que el comunismo es contrario al "ser costarricense"), como en el medio civil político (el costarricense es básicamente, democrático, el ser democrático pertenece a su cultura y a su idiosincracia).

Con relación a los estereotipos Gaetano Cersósimo nos dice lo siguiente: "los estereotipos suelen llevar a los siguientes errores de conocimiento:

- a.- Tendencia a atribuir al individuo rasgos, que según nosotros, caracterizan al grupo social.
- b.- Tendencia a deformar nociones simples.
- c.- Asunción de cuadros caracteriales que consideranse válidos para la mayor parte de los individuos..." (52)

Por la manipulación de que es objeto el costarricense en las esferas político-ideológico-religiosas nos parece oportuno el siguiente estudio de Cersósimo: Características y atributos (positivos y negativos), el estereotipo nacional: "democrático, pacifista, individualista, liberal, conservador, respetuoso de la libertad civil y política, respetuoso de la legalidad y de la autoridad, aprecia en alto grado la educación, es tolerante, rechaza los extremismos, destaca por su madurez política, de mentalidad igualitaria, libre de discriminaciones, cortés, religioso, "choteador", irónico, conformista, tranquilo, perjuicioso, desconfiado, tradicionalista, mediocre, indiferente y frío frente a los problemas de intereses públicos, personalista, en su orientación política, imitador de lo extranjero, pasivo, borracho, machista y perezoso. (53).

Lo anterior lo confiesa el pueblo de él mismo y se siente satisfecho, de tener esas características. Esta situación es utilizada por la iglesia y el estado a fin de engrosar su base popular y consolidar un cierto optimismo respecto de las instituciones. "... es evidente que a la clase dominante... le conviene e interesa conservar y difundir este estereotipo del costarricense, cargado de contenidos ideológicos que hace posible la falsificación de la conciencia social y política de las clases dominadas, logrando de este modo la captación y sometimiento de las mismas, un costarricense democrático y de psicología pacifista que rechaza la agresividad y aborrece el conflicto, que asegura su lealtad y devoción a los líderes tradicionales, que defiende el orden establecido, que tiende a ser tradicionalista... una psicología tal configura un cuadro caracteriológico tanto en sus aspectos positivos (de afirmación y lealtad al orden establecido, efecto narcotizante y alienante), cuanto en aquellos negativos (que tienen como fin justificar o resolver las contradicciones derivadas del sistema de injusticia social... toda vez que representan explicaciones falsas... sirven de sustancia ideológico-oficial que la clase dominante emplea para controlar y dominar a las clases populares". (54)

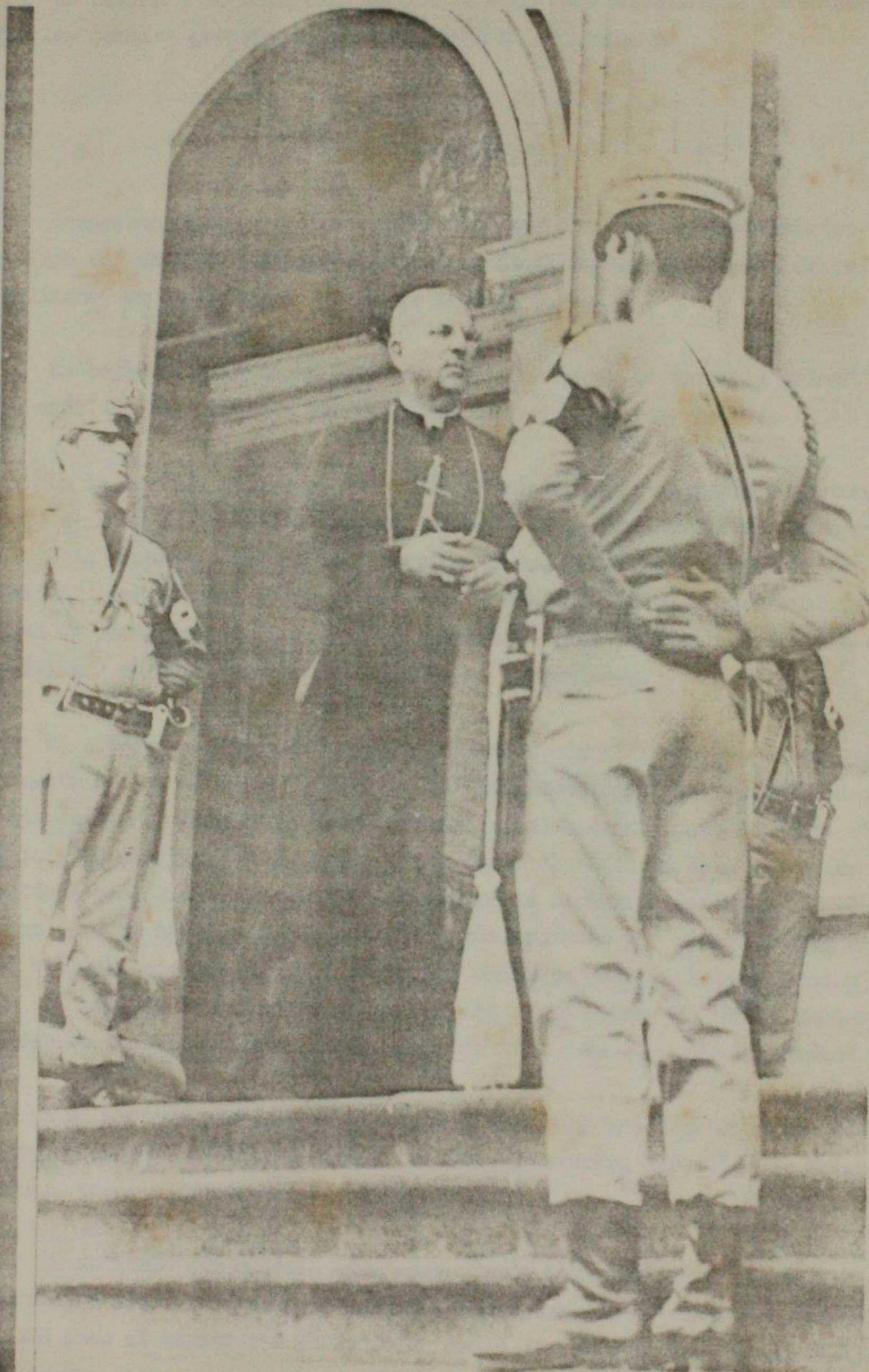
Respecto del alma nacional es preciso añadir que este concepto hace referencia a un nacionalismo católico, que en el caso costarricense significaría que solo si se es católico se es realmente costarricense y solo si se es realmente costarricense se es católico. Ser católico es un distintivo de la personalidad costarricense.

CITAS AL CAPITULO SEGUNDO

- 1.- Carlos Humberto Rodríguez Quirós, comunicado, del 10-8-60; citado por Acuña Guillermo en Visión de Dios, de Iglesia y de sociedad de Mons. Rodríguez UNA, 1978 pág. 14
- 2.- Día del Seminario, Volante, 24-9-74
- 3.- La Nación, 24-8-75 pág. 4A: "Llamado del arzobispo para el Día del Seminario".
- 4.- Eco Católico, "Alocución del Excmo. señor arzobispo de San José en el Te Deum: Traspaso de poder, del 8 de mayo de 1970, citado por Acuña Guillermo op. cit. pág. 14.
- 5.- La Nación, "Que Semana Santa sea para nuestro mejoramiento espiritual y acercamiento a Dios", 15 de abril de 1976, pág. 3A. citado por Acuña Guillermo op. cit. pág. 15.
- 6.- La Nación, 23-11-75 pág. 2A "Iglesia celebra el 27 día de Acción de Gracias".
- 7.- Movimiento Arquidiocesano de Renovación Espiritual, Comunicado 30-11-75.
- 8.- La Nación, 24-12-75 pág. 4A, "Sobre la navidad".
- 9.- "Sobre la Semana Santa, La Nación, 15-4-76 pág. 3A.
- 10.- Comunicado del 12-5-76.
- 11.- Comunicado del 10-8-60, el motivo es la reunión de Cancilleres Latinoamericanos en San José, donde tratarán sobre la solidaridad y la defensa de la democracia. Pide a los fieles que rueguen a Cristo por los buenos frutos de esta reunión.
- 12.- Comunicado, 1-6-77. El motivo es el 25 aniversario de la muerte de Moos Sanabria. Identifica a Mons. Sanabria con la iglesia-institución. Afirma que los hombres son hijos de la iglesia y por eso deben amarle y servirle.
- 13.- Materialismo ateo aún es una peligrosa tentación, La Nación, 30-6-75 pág. 2A. Se trata de la fiesta de San Pedro y San Pablo, en la cual aprovechó para poner de manifiesto lo que entiende por iglesia y por jerarquía.
- 14.- Comunicado del 23-8-76. El motivo es el desorden en la iglesia de Santa Ana. El arzobispo quita al sacerdotista Noel de dicha parroquia y en su lugar pone a otro: el pueblo protesta y Mons. se horroriza por el atrevimiento y la soberbia del pueblo.
- 15.- Eco Católico, 17-6-73 "El arzobispo reorganiza Radio Fides".
- 16.- Eco Católico, 2-4-61, "La autoridad eclesiástica y radio Fides".

- 17.- La Nación, 26-11-74 pág. 8A.
- 18.- La Nación, 8-9-74 pág. 6A.
- 19.- La Nación, 22-4-77 pág. 2A.
- 20.- Cfr. "Prepara la iglesia católica la celebración del 1º de mayo", La Nación 27-4-75 pág. 6A.
- 21.- Cfr. "Materialismo ateo y socialismo marxista amenazan a la sociedad", - La Nación, 25-4-76 págs. 6A.
- 22.- La Nación, 29-4-77 pág. 6A.
- 23.- Mensajero del Clero, mayo de 1962, citado por Rodríguez José Miguel, op. cit. pág. 113.
- 24.- Mensajero del Clero, mayo de 1966, citado por Rodríguez José Miguel, op. cit. pág. 218.
- 25.- Alocución de MR en el te deum de traspaso de poderes del 8-5-70.
- 26.- La Nación, del 13-5-74, pág. 13A.
- 27.- Acuña Guillermo, op. cit. págs. 47-48.
- 28.- Cfr. Díaz Rodrigo, Criterios teológicos de la Conferencia Episcopal de Costa Rica 74-78, tesis de grado presentada en la EECR de la UNA, 1978 pág. 65.
- 29.- Cfr. James Backer, op. cit. págs. 185-198.
- 30.- Diagnóstico de la actuación de la iglesia en Costa Rica, monografía inédita, UNA 1978, pág. 114.
- 31.- Cfr. Picado Miguel, op. cit. pág. 118.
- 32.- Véase Capitalismo, violencia y anti-vida, Colección DEI, San José, 1978 pág. 153-54-55.
- 33.- Cfr. Revista Concillium #2, 1975, pág. 284.
- 34.- Cfr. León XIII, La constitución de la sociedad y del estado, Ed. Difusión Buenos Aires, 1940 pág. 17.
- 35.- Franz, Hinkel-Ammert, op. cit. pág. 236-237.
- 36.- Cfr. Comunicado del 10-8-60 véase también "Alocución del Excmo. señor arzobispo de San José, en el té deum: traspaso de poder del 8 de mayo de 1970, "Llamado del arzobispo para el día del Seminario", La Nación, 24-8-77, pág. 4A.
- 37.- Cfr. Denzinger, Enrique, op. cit. pág. 221-284.
- 38.- Cfr. Vaticano II, Ed. BAC, pág. 14.
- 39.- Entrevista con el Dr. Pablo Richard, del 11-7-78.
- 40.- Entrevista con el P. Juan Bautista Quirós el 5-7-79.
- 41.- Cfr. Desinguer, El magisterio de la iglesia, Herder, Barcelona 1973, pág. 402-403.

- 42.- Cfr. Concillium #37, 1968, págs. 236-242.
- 43.- Cfr. Comunicado del 5-4-74.
- 44.- Cfr. Comunicado sobre la celebración del 1º de mayo del 21-4-76.
- 45.- Citado por Araya Victorio, op. cit. pág. 124-125.
- 46.- Cfr. León XIII op. cit. pág. 7.
- 47.- León XIII, op. cit. pág. 9
- 48.- IDEM, pág. 15.
- 49.- La Nación del 25-4-76 pág. 6A.
- 50.- Cfr. Té Deum en el traspaso de poderes de 1966, Mensajero del Clero, mayo de 1966.
- 51.- Cfr. Té Deum en el traspaso de poderes de 1970 en el Eco Católico del 8-5-70 pág. 17.
- 52.- Cersósimo Gaetano, Los estereotipos del costarricense, ed. UCR, San José 1978 pág. 11.
- 53.- Cersósimo Gaetano, op. cit. pág. 57
- 54.- Cersósimo Gaetano, op. cit. págs. 60 y 61.



JORGE VALENCIANO

LA SEMANA DEL...

A LOS QUE TODAVIA TIENEN EE

Lo cívico y lo religioso se dan la mano para mantener la irracionalidad que les permite perpetuar una situación de injusticia.

CAPITULO TERCERO

Recordemos que el primer capítulo ofrece un marco socio-histórico-bio--gráfico-ecclesial al interior del cual se da el mensaje que hemos descrito y analizado, en un primer nivel en la segunda parte.

La segunda parte viene a ser la descripción de la "materia prima" para los análisis ideológico y teológico de la tercera parte.

En la segunda parte se describió su ecclesiología-teología y pastoral y luego se hizo una análisis general mediante la aplicación de un marco teórico. Esta tercera parte asume y arranca de esa descripción amplia y de ese análisis general pero ahora de una manera más específica y concreta; ya no a nivel de párrafos o de comentarios generales, sino a nivel de análisis (hermenéutico) de conceptos nucleadores en su pensamiento.

El análisis ideológico utiliza un método científico o pseudo-científico en tanto que el análisis teológico usa una metodología más tradicional de --comparación de conceptos ("hermenéutica"), valoración y conclusiones. El análisis ideológico, no obstante, ayuda dando claridad en la elaboración del análisis teológico. El análisis teológico es bastante limitado pues el método no permite hacer un cuestionamiento más profundo por ejemplo, preguntarse qué teología hay por detrás del esquema dualista verticalista del mensaje de MR? ¿O cuál es la estructura que sustenta a ese mensaje? ¿Dónde anclar o ubicar la teología de MR: en el mundo de Dios o en el mundo histórico? etc.

A mi modo de ver una crítica teológica que no utilice el método científico, obviamente utilizará alguna crítica (literario, historia, de forma y otros), todas ellas empiezan por la mitad.

Yo entiendo que debería arrancarse desde una ateología, por lo menos --teórica, a fin de elaborar una crítica teológica, de lo contrario estamos haciendo como el médico que en lugar de sanar al paciente (aplicando el elemento opuesto al que produjo la enfermedad), odia su dolencia y entonces la renueva y la transforma pero no la estirpa.

CRITICA IDEOLOGICA

Esta tercera parte consta de los siguientes apartados:

- 1.- Elementos para una lectura ideológica del mensaje de MR,
- 2.- Metodología y análisis:
 - universo explícito (universo positivo y universo negativo),
 - estructura ideológica (verticalidad-idealismo),
 - estructura conceptual,
 - nucleación conceptual,
 - relación entre ambos universos,
 - inversiones ideológicas (fundamentos ontológicos y epistemológicos).
- 3.- MR como portador de ideología
 - como portador de clase
 - como portador eclesial-romano
 - como portador eclesial-costarricense
 - como individuo
- 4.- Universo ideológico: significado

ELEMENTOS PARA UNA LECTURA IDEOLOGICA DEL MENSAJE DE MR

Para hablar de "lectura ideológica" conviene referirla a su marco inmediato referencial más amplio correspondiente: la lectura ideológica es parte de un referente más general, nos referimos a la "teoría de la ideología".

Al hablar de teoría de la ideología, en nuestro caso, nos referimos al conjunto de ideas, valores y aspiraciones, producto dialéctico de las relaciones sociales de producción.

La ideología intenta racionalizar y justificar la irracionalidad de dichas relaciones dando lugar a una forma falsa de entender la realidad.

Del mismo modo que una lectura ideológica es parte de la teoría de la ideología así también esta última debe referirse a un marco más amplio y general: -

la teoría del conocimiento.

Nos referimos a la teoría del conocimiento solo en la medida en que necesitamos explicitar las razones de la falsedad de la conciencia histórico-social (ideología).

El materialismo dialéctico acepta al interior de la teoría del conocimiento, dos instancias de conocimiento en tanto que la realidad se constituye de -- dos elementos: fenómeno y estructura esencial del fenómeno, no obstante "la -- ley de la unidad de los contrarios implica que la realidad es a la vez fenómeno de estructura; fenómenos ordenándose y refiriéndose en estructura, estructura expresándose en fenómenos".(1)

La ideología surge a partir de un conocimiento unilateral de esa realidad: si solo se capta el fenómeno (lo inmediato), se tendrá como consecuencia un conocimiento abstracto en cuanto que se recorta y separa parte de la realidad: -- "En ausencia de un hilo teórico que permita descubrir la estructura objetiva, ese vacío de explicaciones es ocupado por las racionalizaciones corrientes y dominantes". (2)

La teoría de la ideología debe ubicarse, a fin de delimitarla, al interior de una formación social, en este caso, la formación social costarricense, este viene a ser el referente específico para nuestro caso.

En la formación social costarricense la ideología general (dominante), tiene como fin esencial justificar y fundamentar la "armonía" o cohesión social.

La ideología dominante utiliza diferentes mecanismos para introyectar y difundir valores, ideas y representaciones que tienden a ser internalizadas, a nivel popular como "buenas", "comunes" y "propios", del conjunto de la población.

Los estereotipos juegan un papel de crucial relevancia en la difusión de los valores de la clase dominante. (3)

La moral transmitida a través de la función ideologizante de ciertos aparatos de estado cumple eficazmente con dicha función.

En resumen, la conducta social está condicionada por las aspiraciones y representaciones de la clase o alianzas de clase dominante. En este intento de armonizar lo irreconciliable la ideología tiende a opacar el carácter dinámico-evolutivo de los fenómenos sociales.

Cuando los fenómenos sociales se entienden como necesarios, como inevitables sin más, entre en juego la irracionalidad que aísla el fenómeno de su estructura esencial, surge así la ideología que hace aparecer la historia como mecánica, como necesaria y eterna, como dada y natural. En Costa Rica este trabajo ideológico se concreta en el funcionamiento de varios núcleos de propagación ideológica:

- la familia,
- la educación sistemática,
- la educación refleja,
- la iglesia católica, etc.

Su distinto peso específico (respecto de diversas versiones de la ideología), puede ser percibida a través de la concreción de ciertas acciones y proyectos tendientes a fundamentar la ideología, por ejemplo, en 1940 se vio la necesidad (desde arriba o jerárquica) de institucionalizar la educación religiosa católica en las escuelas y colegios públicos del estado.

Althusser nos describe con lujo de detalles y de modo preciso y claro el papel de uno de estos núcleos de propagación ideológica, que en Costa Rica significa la alianza ideológica de ayuda y complementación entre el Ministerio de Educación Pública y la Iglesia Católica en la formación y determinación de la conciencia y/o conducta ciudadana": "pero al mismo tiempo... en la escuela se aprenden las "reglas" del buen uso es decir, de las conveniencias que debe observar todo agente de la división del trabajo, según el puesto al cual está "destinado" a ocupar: reglas de moral y de conciencia cívica y profesional, lo que significa en realidad reglas de respeto a la división total y técnica del trabajo y, en definitiva reglas del orden establecido por la dominación de clases. Se aprende también a "hablar bien el idioma", a "redactar bien, lo que

de hecho significa (para los futuros capitalistas y sus servidores), saber "dar órdenes, es decir (solución ideal), "saber dirigirse" a obreros, servidores, - etc. (4)

En cuanto al tema que nos ocupa nos interesa solamente una expresión de la propagación ideológicas: la contenida explícitamente en los textos de MR, y más específicamente en los clasificados en el capítulo anterior; no tomaremos en cuenta, por lo tanto, las prácticas sociales y eclesiales de MR, sino que solo su discurso escrito antes clasificado.

METODOLOGIA DE ANALISIS

En el discurso de MR es posible percibir el universo de representaciones y valores explícito y expresado a través de su mensaje y la estructura conceptual y valorativa que sostiene a dicho universo explícito. Dentro de estos niveles generales trabajaremos los siguientes puntos:

A.- Universo explícito

Representaciones y valores más significativos (que por la frecuencia con que son utilizados pueden ser nucleadores de su pensamiento), en el discurso de MR.

- universo positivo
- universo negativo
- relaciones entre ambos universos: (exclusión, polarización)
- caracterización de los universos desde el punto de vista de: inversión ideológica (fundamentos ontológicos y fundamentos epistemológicos).
- el concepto de historia que subyace a ambos universos

B.- Estructura ideológica

La amazona metafísica y dialéctica del discurso.

- verticalidad

- idealismo

Conviene aclarar que a pesar de que en sentido amplio utilizaré todos los documentos clasificados en el segundo capítulo, en sentido estricto me voy a permitir analizar algunos en concreto.

La elección tiene como criterio central la representatividad de su pensamiento.

A continuación explicito los textos en orden cronológico:

- 1.- "comunicación del arzobispo al clero y fieles sobre la conferencia o reunión de consulta de los ministros de relaciones exteriores de las Repúblicas de América".(10 de agosto de 1960)
- 2.- "Oración pronunciada por el arzobispo el 8 de mayo." (La Nación, 19-5-74 Página 14A).
- 3.- "Prepara la iglesia católica celebración del 1º de mayo" (La Nación, 27-4-75, pág. 36A).
- 4.- "Materialismo ateo es aún una peligrosa tentación" (La Nación, 30-6-75,- Pág. 2A).
- 5.- "La iglesia no dialoga por izquierdizantes presiones". (ECO CATOLICO, 29-8-76).
- 6.- "No podrán excluirse la caridad y la asistencia social gratuitas". (La Nación, 24-9-76). Pág. 2A.
- 7.- "Arzobispo exhorta a los fieles para asistir al via crucis del lunes santo". (La Nación, 20-3-77, Pág. 2A).
- 8.- "Semana Santa constituye una senda luminosa para la reconciliación" (La Nación, 3-4-77, pág. 4A).
- 9.- "Comunicación sobre el 25 aniversario de la muerte de Monseñor Sanabria". 1º de junio de 1977.

ESTRUCTURA CONCEPTUAL

A continuación intentamos extraer el "esqueleto" conceptual de cada uno de los documentos antes citados según el orden en que han sido expuestos. Para ello hemos elegido algunos de los términos más representativos en su discurso, y el significado correspondiente según los mismos.

1.-

- sociedad: debe ser democrática
- hombre: debe rezar para lograr providencia
- Dios: Rey Señor de ñps que gobiernan. Dados de todas las cosas
- gobierno: su poder viene de Dios
- obispos: padres espirituales, con alma de pastor y recomendaciones paternales
- Cristo: autor de la civilización cristiana

2.-

- Sociedad: está encabezada por la jerarquía civil y eclesial que es representante ante Dios, la sociedad debe ser cristiana
- hombre: alma que alaba a Dios en las alturas
- Dios: providente
- tradición, paz y libertad: valores cristianos
- gobierno: sus metas son el orden social y el bien común
- catolicismo: única religión verdadera
- valores religiosos: son los fundamentos del progreso
- valores temporales: tienden a agitar y a apasionar
- pueblo: debe ser sencillo y creyente

3.-

- iglesia: debemos ser dóciles ante su mensaje
- estado civil: debe llevar a la práctica la doctrina social de la iglesia
- sobrenatural: el trabajo lleva al hombre a su sobrenaturaleza
- Dios: dá el conocimiento en materia social, la postura del hombre ante Dios debe ser de humildad
- historia: convulsionada por la lucha de clases
- virgen: es castísima e intercesora de gracias

4.-

- iglesia: institución eterna, inmutable, que se opone a los valores negativos
- gobierno: el de la iglesia debe ser autoritario-monárquico
- sociedad: debe ser conducida por la autoridad
- Cristo: instauró la autoridad
- hombre: debe tener fe y debe ser libre
- democracia: puede existir en el gobierno civil pero no en el eclesial en el cual debe haber humildad y sumisión

5.-

- iglesia: no es democrática
- no es flexible, es monárquica y jerárquica; dialoga en forma espiritual, es decir, mediante los sacramentos
- hombre: es un alma redimida, es malo si desprecia la autoridad
- arzobispo: autoridad ante la cual el pueblo no puede interponerse
- estado: el estado costarricense debe ser católico según el Artículo 76 de la Constitución Política

6.-

- sociedad: es sobre todo tranquila, armónica y ordenada
- marxismo: es infeccioso, diabólico, violento y rebelde
- sociedad: la sociedad debe ser católica
- iglesia: debe solucionar los problemas sociales mediante la doctrina social de la iglesia
- estado: debe ser católico, y para no errar debe favorecer la doctrina social de la iglesia
- hombre: el hombre es bueno si es pacífico y practica los sacramentos, pero malo si comete desórdenes o engaña ideológicamente

7.-

- estado: debe ser católico
- hombre: debe prepararse espiritualmente es esencialmente pecador, debe confesarse
- Cristo: fue crucificado, es el verbo eterno y el cuerpo místico que redime al hombre en forma sobrenatural
- virgen: debemos acompañarla en penitencia y en renovación dolorosa
- sociedad: debe arrepentirse y ser compasiva

8.-

- Dios: perdona y provee de bienes sobrenaturales
- hombre: es alma y espíritu, pero está en pecado porque ofende a Dios, debe reconciliarse, El hombre es culpable
- Cristo: fue crucificado y sacrificado
- historia: es una senda oscura y silenciosa (hacia el calvario).

NUCLEACION CONCEPTUAL

Dios

- nos provee de gobernantes
- nos provee de bienes sobrenaturales
- perdona nuestras culpas y pecados
- Dios es providente en general
- es Rey y Señor de los que gobiernan

Hombre

- es un espíritu-alma libre que se reconcilia y es redimido por Dios
- está en pecado porque ofende a Dios
- debe alegrarse espiritualmente
- si desprecia a la autoridad es malo
- debe tener fe
- debe saber que su libertad viene de Dios
- es un alma que alaba a Dios
- reza para lograr providencia
- debe ser humilde y generoso

Sociedad;

- sus gobernantes se ubican en la cúspide de la estructura social
- la sociedad es tranquila y armónica
- debe ser conducida por la autoridad
- debe ser dirigida por jerarcas civiles y eclesiales que son los responsables ante Dios
- debe ser democrática
- debe procurar el bien común y la sencillez

Cristo

- es el gobernante en calidad de protagonista de la historia
- es el crucificado por los hombres
- es el verbo eterno que redime sobrenaturalmente
- es el que instauró la autoridad
- es el autor de la civilización cristiana

jeto: el hombre se objetiviza (obedece), el principio valor se absolutiza, se subjetiviza, adquiere ontologidada activa y directiva (ordena).

FUNDAMENTOS EPISTEMOLOGICOS

→ concepto de hist.

Los textos nos dejan ver dos componentes fundamentales del concepto (representación) de historia:

- a!- una historia dada y escrita por Dios (inmutable)
- b.- una historia que es constantemente proveída por la providencia divina.

El curso del devenir histórico se presenta, marcado por un determinismo de tipo sobrenatural.

Existe un concepto de historia pre-fabricado. La actitud del hombre social concreto ante este fenómeno es de aceptación y/o resignación.

Ahora bien, esta actitud es interiorizada y se expresa, en las relaciones sociales de producción como la condición necesaria (irracionalismo justificador) de perpetuación del sistema de explotación.

En resumen, y aunque no se explicita a nivel conciente la historia es vista como necesaria, como natural, como escrita, como voluntad de Dios; la relación del hombre con la naturaleza y con el hombre mismo es considerada en términos de destino. Todo esto lleva, a la postre, a permear una sociedad pasiva y una estructura socio-económica estática.

Estructura ideológica

El nivel ideológico está constituido por el conjunto de representaciones y comportamientos sociales. Según el marxismo, el hilo conductor que permite explicar estas ideas y comportamientos es la forma en que los hombres producen sus bienes materiales, es decir la estructura económica de la sociedad! "... la religión, la moral y la filosofía no están determinadas directamente por la economía sino por las características propias de la estructura ideológica de una sociedad determinada.. no existe una determinación directa, mecánica de la economía, sino una determinación compleja, estructural. (5)

Iglesia

- es el arca de salvación
- es la que soluciona los problemas sociales mediante la doctrina social de la iglesia
- no puede ser democrática, debe ser jerárquica y monárquica
- transmite un mensaje al cual hay que ser dócil

Historia

- fue hecha por Dios
- la historia de la humanidad es la historia de la salvación
- Dios escribe la historia con la providencia
- es una senda oscura y silenciosa hacia el calvario

INVERSIONES IDEOLOGICAS

- Fundamentos ontológicos
- Fundamentos epistemológicos

FUNDAMENTOS ONTOLOGICOS

De los textos analizados se desprenden dos conceptos fundamentales del hombre:

- a.- como alma espiritual y sobrenatural
- b.- como ser apasionado y culpable, material y pecador

Hemos visto que el primero lo afirma y el segundo lo niega como tal.

La condición para que el hombre sea espiritual y bueno es la obediencia a una voluntad divina que se comunica gracias a la bondad de los jefes que son los intercesores.

El jefe le transmite unos valores (obediencia, sumisión, pasividad, humildad, etc.), el hombre común los interioriza y luego estos principios son los parámetros de su conducta. En consecuencia, el hombre u obedece a esos valores o se niega, por lo tanto, el hombre se convierte en objeto que obedece y hace - lo que el valor le dicta. Este proceso recibe el nombre de inversión sujeto-ob

El materialismo dialéctico explica claramente el funcionamiento y la influencia de la conciencia sobre la existencia relativizando la determinación de la instancia económica y dándole cierta autonomía al nivel ideológico: "negar a la conciencia el carácter autónomo no implica... asignarle un papel pasivo como mero reflejo de la existencia, de modo que la conciencia no tuviera ninguna intervención significativa en la existencia. Ello también contravendría el carácter totalizador propio del materialismo dialéctico".(6)

No nos interesa aquí la estructura ideológica en general sino la estructura ideológica-religiosa-católica en particular y más específicamente la que se sigue del discurso de MR. De esto tratará el siguiente capítulo.

MR COMO PORTADOR DE IDEOLOGIA

- como portador de clase
- como portador eclesial-romano
- como portador eclesial-costarricense
- como individuo

Conviene analizar estos diferentes tópicos de cara a la estructura ideológica costarricense a nivel civil y eclesial.

Mediante el estudio socio-económico incluido en la primera parte se muestra el carácter oligárquico al que pertenece MR.

La situación socio-económica le permitió formar parte de la clase dominante, es decir, de su ideología (valores, representaciones y comportamientos dominantes).

Este carácter social empata con el tipo y carácter del típico agente "extensor del mensaje católico-eclesial-romano".

Partimos de que la estructura y praxis de esta iglesia romana obedece, en gran medida a los intereses de una clase eclesial poderosa y dominante gracias a las alianzas de clase y a la utilización que de ella hacen los gobiernos capitalistas occidentales.

Recordemos que la estructura ideológica costarricense ha estado y está sumamente influenciada por la propagación que realiza la iglesia católica romana mediante el nombramiento de jerarcas eclesiales transmisores de dichos mensajes.

Desde la independencia se intentó la catolicidad del estado costarricense, llegándose en la Constitución Política del 7 de noviembre del 49 a consolidar la oficialidad de la religión católica. Monseñor Saaabria había logrado (1940) la institucionalización de la educación religiosa.

En términos generales, el mensaje que ha transmitido la jerarquía católica costarricense en general y MR en particular, tienden a conformar la idea de un Dios providente, que prescribió las reglas del juego para el devenir de la historia y de un hombre pecador y redimido cuyo signo es su actitud de humildad y obediencia y cuyo comportamiento ético se enmarca dentro de unos parámetros que se localizan fuera de la historia y que por lo tanto son irracionales. (Dichos parámetros se catalogan en término de bueno, malo, caridad, odio, egoísmo, etc.)

MR, en su carácter de portador eclesial costarricense, ha tenido como sistema ideológico dominante, el sistema ideológico de la iglesia católica romana. Esto se manifiesta en la idea-imagen del Dios Rey y Providente, del hombre pecador y redimido y en las "soluciones" (doctrina social de la iglesia), que se pretenden dar a los problemas socio-históricos, cuyo punto de partida es la caridad -- cristiana, entendida como una ayuda (mandato cristiano=deber moral), tendiente a suavizar el dolor de la injusticia social.

La actitud frente a la injusticia tiene sus razones "fuera de la historia, en consecuencia los procesos históricos no son en sí, no se les puede buscar una racionalidad en sí. Existe un verticalismo conceptual y práctico en relación a la actividad social de la iglesia como institución.

UNIVERSO IDEOLÓGICO: SIGNIFICADO

Resumiendo podemos decir que los documentos de MR analizados para elaborar esta tercera parte, tienen como característica fundamental su desconexión con la realidad histórica en general, y la carencia de un referente concreto en particular.

Pretende reproducir unas estructuras socio-históricas basado en unos criterios metafísicos que se aplican verticalmente y tienen el sello (garantía y legitimidad), de la iglesia católica romana tradicional, en tanto mediadora entre ambos niveles.

Puede decirse que a través de los documentos se muestra una gran preocupación: construir una sociedad que esté en fidelidad y armonía con el mundo ultra-histórico.

La imagen de un Dios Rey (poderoso) y providente (paternalista), de una historia que se va presentando pero que ya fue "filmada" y/o escrita por Dios; de una iglesia (jerarquía poderosa), que es el "arca de salvación" (la que transmite la voluntad de Dios) y la idea de un hombre pacífico-obediente; constituye el "universo" ideológico fundamental de MR.

¿Qué significa esto?

¿Cómo opera de cara a la estructura socio-económica-jurídica (civil) y eclesial?

De algún modo estas preguntas han sido contestadas, aunque parcialmente.

En síntesis, puede decirse que este universo tiende a reproducir la estructura social cuyo signo es la lucha de clases.

El modo como lo hace está más o menos claro, no así el porqué; pregunta digna de dedicarle un trabajo mucho más acabado que el presente.

CRITICA TEOLOGICA

La misma incluye:

- a.- Notas introductorias: definición de términos
- b.- Marco teórico o aproximación analítica
- c.- Conceptos nucleadores en el pensamiento de Monseñor Rodríguez
- d.- Universo eclesiástico: significado

Esta crítica teológica se limita a elaborar una hermenéutica que tiene como punto de partida los conceptos que más concentran y manifiestan el pensamiento de Monseñor Rodríguez.

A nuestro modo de ver el mensaje de MR está determinado en gran parte por el modelo eclesiástico (la estructura eclesiástica de la iglesia establece relaciones con otras estructuras de tipo económico, político, social, cultural: por ejemplo las estructuras eclesiástico-políticas=concordatos, fueros; las estructuras eclesiástico-sociales = obras de asistencialismo católico, organizaciones sociales de la iglesia; estructuras eclesiástico-culturales = colegios y universidades. Las estructuras eclesiásticas se usarán haciendo alusión directa al modelo de cristiandad. Esta tesis de Richard es muy operativa para nuestro trabajo. (7)

El objeto de este análisis es mostrar que su mensaje corresponde a una estructura eclesiástica que se enmarca en su modelo de cristiandad. (Según P. Richard la estructura eclesial se refiere a la iglesia en sentido estricto, hace alusión directa a las personas y no a las estructuras).

El régimen o modelo de cristiandad --según Richard--, es un modelo de relación determinado entre la iglesia y la sociedad civil cuya mediación fundamental es el Estado.

El Estado o sociedad política lo constituye la clase básicamente dominante la cual ejerce su dominio por medio de la coerción policial y jurídica como veremos luego.

MARCO TEORICO O APROXIMACION ANALITICA

Intentaremos una definición de iglesia que sea aceptable a la mayoría de los teólogos y hombres de iglesia y que a la vez sea funcional (coincidiendo, en parte con la iglesia en el modelo de cristiandad).

Creemos que a la iglesia debe definírsele en función de sus actividades: culturales, docentes y gubernamentales.(8)

La iglesia debe enseñar, propagar el evangelio y debe celebrar la unión de los hijos de Dios mediante actos litúrgicos. Naturalmente, esto implica una organización mínima sin la cual no podría ni enseñar ni celebrar: Necesita un marco organizativo o jurídico que le permita canalizar su misión. Este marco jurídico requiere de unas estructuras (organizaciones de apostolado, MCS, centros docentes, etc.). Estas estructuras denominadas eclesiásticas llevan a la iglesia (estructura) a establecer relaciones con otras estructuras políticas como vimos más arriba. Como veremos luego, cuando esta iglesia enseña el evangelio tiende a convertirlo en norma, en doctrina, en ley.

Conviene decir que el Estado se constituye de dos partes fundamentales: - la sociedad civil y la sociedad política.

La sociedad política es en general sinónimo de estado en tanto que la sociedad civil se refiere a la totalidad social. La sociedad política ejerce su dominación por medio de la cohesión de estructuras legislativo-jurídicas, policiales y militares. La estructura civil ejerce su dominación de las clases dominantes sobre las dominadas no por la cohesión sino por la hegemonía de tipo moral, intelectual, religioso etc. (9)

Como dijimos en la introducción anterior lo ^{eclesial} ~~esencial~~ y lo eclesiástico son conceptos diferentes. Cuando hablamos de iglesia, nos referimos a su estructura por lo tanto no a lo eclesial sino a lo eclesiástico. Esto por la razón de que la estructura eclesiástica hace alusión al modelo de cristiandad al interior del cual es posible comprender con mayor claridad el pensamiento y la obra de Monseñor Rodríguez. Habíamos dicho que las estructuras eclesiásticas establecen relaciones con las estructuras civiles. Según Althusser el Estado (lo que es para Gramsci la sociedad política) es un instrumento de poder y la igle-

sia un aparato ideológico que contribuye a justificar a ese tipo de estado.

Conviene decir que el modelo eclesiástico-político de cristiandad estaba bajo los auspicios de una sociedad política y sobre todo civil de tipo conservador. Este tipo de iglesia se alía con las oligarquías latinoamericanas en la medida en que el régimen de cristiandad se iba resquebrajando. Este modelo eclesiástico promueve los cursillos de cristiandad, los congresos eucarísticos etc.

La estructura ideológica, como decíamos antes, se caracteriza por ser idea lista, verticalista, es decir, las soluciones no se plantean en términos reales concretos-históricos. En un sistema oligárquico y una iglesia monárquica existe una indiscutible pirámide en la estructura social, no hay razón para la demo cracia.

El poder se ejerce desde arriba y está garantizado por la Providencia de Dios que nos provee de sabios gobernantes que son los llamados a discernir. Esta iglesia ligada a la oligarquía es expulsada, como luego lo veremos a la altura de los años 30; no obstante es un modelo poderoso (porque cuenta con un alto porcentaje jerárquico, poseedor de la estructura eclesiástica), y muy influyente hoy en América Latina.

Actualmente legítima con su "neutralidad política" a los regímenes autoritarios, sus jerarcas aparecen vistiendo uniformes militares, bendiciendo tropas y edificios: en fin estableciendo alianzas con el poder. Es en resumen, el mo delo eclesiástico que convierte al evangelio en ley, lo esclaviza; le arrebatada su fuerza vital.

Según P. Richard cuando la estructura eclesiástica se alía con estructuras políticas (sociedad política = Estado), el evangelio tiende a convertirse en -- ley y entonces se hace fetiche en cuanto que se coloca por encima del hombre -- dando lugar a una inversión sujeto-objeto: vive la ley y muere el hombre, en cuanto que el hombre se objetiviza y la ley (antes evangelio), se absolutiza.

(10).

La alianza de la estructura eclesiástica con la estructura política y la conversión del evangelio en ley llevan a este modelo a ser dogmático, repetitivo, de mentalidad sacramentalista (en la medida en que el sacramento es fetiche como la ley = evangelio, es decir, fuera de la fe y de la razón).

Cuando no se compromete el evangelio y por lo tanto sigue siendo la Buena Nueva entonces la fe no es fetiche: tiene una cierta racionalidad en la praxis histórica, es la fe garantizada y legitimada por la cualidad de las obras, es la fe evolutiva, dinámica y dialéctica en cuanto que es condición para la praxis cristiana y viceversa. (11)

CONCEPTOS NUCLEADORES EN EL PENSAMIENTO DE MR

1.- Dios

- a.- Rey
- b.- Omnipotente
- c.- Providente

2.- Iglesia

- a.- es monárquica
- b.- la constituye el alto clero
- c.- es inmutable
- d.- ante ella debe haber respeto y obediencia
- e.- es instrumento de Dios;

3.- Hombre

- a.- alma-espíritu
- b.- hundido en el pecado
- c.- libre-obediente

4.- Sociedad

- a.- la civil debe ser democrática
- b.- la eclesial es monárquica
- c.- la sociedad civil debe ser católica y armónica
- e.- Dios elige a los hombres que gobiernan

5.- Cristo

- a.- sacrificado
- b.- Muerto en la cruz

Dios-iglesia-hombre-sociedad

Conviene adelantar que toda crítica debe tener como punto de partida la praxis, no obstante, en nuestro caso, vamos a hacer caso omiso a lo que es la praxis de la iglesia romana, la acción de MR y la inserción comprometida de la teología de la liberación. Vamos a trabajar a nivel de conceptos; modo de pensar, concebir y/o entender a Dios, al hombre, a la iglesia y a la sociedad.

Dios-iglesia-hombre-sociedad en la teología europea tradicional

La teología es el discurso sobre Dios. Este discurso se ha visto auxiliado por la filosofía platónico-aristotélica y sobre todo tomista.

"Es la escucha del hombre creyente a la revelación... el magisterio interpreta la tradición y la revelación siempre a la vista de la sagrada escritura". (12)

"La sagrada teología se apoya en la palabra de Dios y la tradición... esta se vigoriza mediante su adecuación según los signos de los tiempos". (13)

La iglesia, es para Vaticano II el Reino inaugurado por Cristo que se manifiesta por la palabra y por las obras. El reino (la iglesia), se manifiesta en Cristo que no vino a ser servido sino a servir" (14)

Respecto del hombre, Vaticano II se remite al Génesis diciendo que el hombre y la mujer fueron creados por Dios y que son esencialmente buenos (y vio -- que todo era bueno). (15)

Vaticano II entiende por sociedad al conglomerado mundial y dice que las relaciones sociales deben ser cada vez más responsables y solidarias. (16)

Dios-iglesia-hombre-sociedad en la teología de la liberación

Se parte de que el objeto de la teología es Dios, se sostiene que la teología tiene sus propios métodos. "Debe evitarse todo concordismo... urge un estudio científico de la teología a partir de su método y auxiliado por otras ciencias. (17)

La iglesia se entiende como la comunidad de creyentes en Cristo que están comprometidos con la construcción del reino de justicia. (18)

Para la teología latinoamericana, "...el hombre es el sujeto de la historia... su vocación es dominar el mundo material y colocarlo al servicio de los hombres... el hombre no es verdadero hombre más que en la medida en que es dueño de sus acciones y juez de su valor"., (19)

La sociedad es el conjunto de los hombres determinados y concretos cuyos intereses (antagónicos a veces) los lleva a luchar a unos contra otros. Es una sociedad sin armonía, existe lucha y opresión. (Por analogía con Gustavo Gutiérrez en su libro Teología desde el reverso de la historia)

Dios-iglesia-hombre-sociedad en Monseñor Rodríguez

Para MR Dios es Rey, reina sobre todos y sobre todo. Su poder no conoce límites pero sobre todo es providente, esa providencia no es inteligible para los criterios humanos. Cristo es el Hijo de Dios que se sacrifica y muere por los hombres.

La iglesia es por naturaleza monárquica y por función transmisora de la voluntad de Dios, ante las legítimas autoridades es preciso ser callado, humilde, sumiso y obediente.

El hombre es sobre todo un alma espiritual, libre, que debe ser obediente a la iglesia y reconciliarse con sus jefes para salir de su pecado.

La sociedad debe ser católica y democrática. En esta existe armonía y orden, pues sus jefes han sido electos y proveídos por Dios.

Para una teología en la cual Dios es poder, la iglesia monarquía y arca de salvación, el hombre en estado de pecado de gracia y sobre todo el alma y/o espíritu; existe una praxis de iglesia muy peculiar: es la iglesia que se pone como modelo la creación de un esquema de cristiandad.

Esta iglesia de cristiandad --Pablo Richard la llama también iglesia conservadora y la ubica temporalmente, en América Latina entre 1880 y 1930--, al ser contraria al mundo liberal y ante la lucha por el poder se refugia en la sociudad civil (recordemos que para Gramsci, sociedad civil es lo que no es sociedad política o cuerpo directivo-ejecutivo del estado).

En otras palabras, la sociedad política, (oligarquía) expulsa a la iglesia y esta busca apoyarse en el pueblo.

La iglesia no solo se apoya en el pueblo mediante mecanismos (prácticas), que luego veremos, sino que se vincula estrechamente con la iglesia romana. Se da así la internacionalización de la iglesia por la así llamada romanización (recordemos que en 1889 los obispos latinoamericanos se reúnen en Roma e inmediatamente antes se había fundado el Pío Latino; esto manifiesta el proceso de romanización), de la iglesia latinoamericana. Conviene aclarar que antes de la independencia, la iglesia católica latinoamericana, estaba bajo el patronato regio español pero luego de la independencia se va gestando poco a poco el liberalismo y la iglesia queda casi medio siglo bajo el control casi absoluto de los nuevos estados nacionales, de modo que la internacionalización o romanización obedece al intento que realiza la iglesia tendiente a liberarse de los regímenes oligárquicos.

✱ La romanización (europeización), de la iglesia, es solo uno de los mecanismos que esta utiliza en el proceso mencionado: en busca de poder (como respuesta a la sociedad política), al refugiarse en la sociedad civil estimula, alienta y propicia las prácticas religiosas populares, solo que desde el ángulo estrictamente pietista. Se realizan procesiones, cruzadas de oración (novenas y además devociones a cualquier número de santos). La iglesia --jerarquía-- promueve los congresos eucarísticos para mostrar su poder de cara a la base popular y frente a la oligarquía liberal. En 1955 cuando ya había pasado el auge y la razón de ser de los congresos eucarísticos (decimos que ya no había razón porque los mismos intentaban, de algún modo, socabar al régimen oligárqui-

co-liberal, el cual había entrado en crisis a la altura de los años 30, dando lugar a una nueva burguesía de carácter más populista y menos anti-clerical que la anterior).

MR, con un retraso de por lo menos 50 años en el tiempo, promueve con todo entusiasmo el Congreso Eucarístico de 1955 en San José de Costa Rica.

En la misma época y año en que MR promovía dicho congreso, el Episcopado Latinoamericano se reunía en Brasil para tratar, entre otras cosas, de darle existencia real concreta a la doctrina social de la iglesia al interior de los problemas socio-económico-políticos. (Cfr. introducción al Documento de Puebla. Durante esta misma época se gestaba o se echaban algunas de las bases en Europa -- que darían lugar al Concilio Vaticano II y sus nuevos planteamientos antes mencionados. (20) Esto confirma de alguna manera nuestra tesis: MR ha seguido -- con retraso considerable el desarrollo de la teología europea por un lado y por otro, ha estado desvinculada de la praxis de la iglesia latinoamericana y de su quehacer teológico. En síntesis, se estancó en una época (que corresponde, en parte, al período de su formación 1915-1930), que ya pasó a la historia.

Su teología, cuya imagen revela a un Dios de poder, su eclesiología caracterizada por la autoridad, el monarquismo y la centralización (romanización-europeización, recordemos que el modelo eclesiástico es un modelo de poder y que tiene su fundamento en la idea de un Dios omnipotente), y la idea de un hombre visto desde la ética como un alma o espíritu de Dios y por lo tanto bueno, o como hundido en el pecado y por consiguiente malo, Esto corresponde, en parte, al modelo de cristiandad en el cual la iglesia acumulaba poder a través de una teología de la omnipotencia de una parte y la providencia de otra. En esta situación trataba de reproducir a un hombre espiritual, piadoso, perteneciente a la sociedad civil, es decir, despolitizado (entiéndase sin conciencia crítica socio-histórica).

Conclusiones

- 1.- Los conceptos de la teología tradicional son más elaborados que los de la teología latinoamericana y más actuales que los de MR.
- 2.- Las concepciones de MR muestran una desactualización respecto de la teología europea y una desconexión en relación a la teología latinoamericana.

- 3.- El modelo de cristiandad es ya anticuado, no obstante, MR, tiende a reproducirlo y de ahí su desconexión con la actual realidad histórica.
- 4.- En la crítica ideológica concluimos diciendo que MR era fiel en la lucha por reproducir al modelo de cristiandad, ahora confirmamos esta conclusión.

UNIVERSO ECLESIOLOGICO: SIGNIFICADO

Criterios de análisis

Empezaremos con la descripción de tres textos el primero de tipo eclesiológico, el segundo de tipo teológico y el tercero de tipo pastoral. Como veremos el párrafo de corte eclesiológico tiende a nuclear el pensamiento central que es común a los tres textos.

- 1.- "Tú eres Pedro, y sobre esta piedra edificaré mi iglesia y las puertas del infierno no prevalecerán contra ella... no crean --dijo al concluir--, que la democratización va a entrar en la iglesia a hacer la revolución: humildad, orden y sumisión son la característica". (210)
- 2.- "Rey, Señor de los que gobiernan... de quien procede toda autoridad conforme a la palabra de San Pablo: "no hay potestad que no provenga de Dios" - (22).
- 3.- "El día mundial de acción de gracias lo aprovechamos para elevar oraciones a Dios... por su divina providencia durante el año" (23).

Antes de entrar en el análisis de los textos anteriores conviene decir que los criterios de análisis suponen la sección de extractos del mensaje de MR que incluimos y analizamos en la segunda parte, así como elementos de la crítica ideológica y por último los conceptos nucleadores de su pensamiento.

Para MR la iglesia es sobre todo una institución por medio de la cual Dios expresa su voluntad, la cual es discernida por medio de sus legítimas autoridades eclesiásticas. La iglesia como arca de salvación. Habíamos dicho en la crítica ideológica que la estructura conceptual es de tipo vertical pues no hay democracia. Por otra parte, vimos en la primera parte de esta tesina que la iglesia intenta solucionar los problemas mediante la doctrina social de la iglesia pero desde un ángulo cuyos criterios son éticos y no socio-históricos. Se

intenta pues, dar soluciones ideales por cuanto la injusticia se ve como egoísmo, de modo que la encarnación del amor es la solución ideal frente a la injusticia social.

Como dijimos anteriormente la estructura eclesiástica es determinante en el pensamiento de MR. En el texto sobre la iglesia se puede ver una estructura mando-obediencia, que lleva implícita una historia como determinada, como creación de Dios. Dios es el rey de estos que mandan, deben ejercer su gobierno de modo monárquico pues esa es la voluntad de Dios, que el magisterio discierne.

Por otra parte Dios aparece directamente ligado con la estructura eclesial (obispos-sacerdotes), de tal modo que entre Dios y los hombres existen intermediarios es decir, los gobernantes.

Hemos dicho que la estructura eclesiástica es determinante en el pensamiento de MR. Como queda dicho, dicha estructura, dice relación directa al modelo de iglesia conservadora del régimen de cristiandad.

Para el régimen de cristiandad el pueblo es juzgado en términos éticos también: el hombre (concepto universal-ideal) es bueno o malo en tanto que es semejante o diferente del hombre ideal esencial.

Qué significa esto frente a la sociedad civil y política?

Es en síntesis el modelo eclesiástico que data de la época de la cristiandad, en cuyo momento estuvo aliado con la oligarquía. Es la iglesia (estructura) que opor sus alianzas con las estructuras tanto civiles como políticas, pero en todo caso esta estructura es de poder, tiende a ver y a practicar el evangelio en términos de normas y cánones con lo cual el evangelio pierde su esencia y se transforma en principio, en ley y en última instancia, como decíamos más arriba, en muerte.

Es la esclavización del evangelio y la negación de su fuerza liberadora. Cuando la iglesia propaga un evangelio que se ha convertido en ley (es decir, fetiche por cuanto está fuera de la fe puesto que dejó de ser evangélico y tampoco es racional porque se coloca incuestionablemente por encima del hombre), podemos decir que esa iglesia o estructura eclesiástica cumple con el rol de

aparato ideológico de Estado. (24), o en términos de Gramsci, proporciona el consenso (opinión pública = sentido común), que da lugar a la hegemonía (dominio idiosincrático que contribuye a justificar la dominación económico-ideológica de un grupo sobre otro).

CITAS AL CAPITULO TERCERO

- 1.- Las políticas sociales como ideologías de legitimación, en Praxis 5 y 6...
- 2.- Cfr. Las políticas sociales como ideologías de legitimación, en Praxis 5 y 6, pág. 128.
- 3.- Cfr. Gaetano Cersósimo, op. cit. pág. 60-63.
- 4.- Althusser Louis, op. cit. pág. 15
- 5.- Cfr. Marta H. op. cit. pág. 129-130.
- 6.- R. Echeverría, F. Castillo, "Elementos para la teoría de la ideología", Ideología y medios de comunicación, Ed. Amorrortu, Buenos Aires, Argentina, 1974 pág. 3 del Artículo.
- 7.- Cfr. Richard Pablo, op. cit. pág. 3.
- 8.- Cfr. Revista Concillium 1968, #37-40 pág. 236 y 242.
- 9.- Cfr. Tesis de Pablo Richard, pág. 2.
- 10.- Véase Franz Hinkelamert, op. cit. pág. 105-117 y Romanos cap. 7.
- 11.- Cfr. Míguez Bonino, José, La fe en busca de eficacia, ed. Agora, Salamanca, 1977, págs. 113-114-115 y "Vocación histórica de la iglesia", en la Nueva Frontera de la teología en América Latina, de Rosino Gibellini, Ed. Agora, Salamanca, 1977, pág. 145.
- 12.- Cfr. Rahner Karl, Vorgrimler, Diccionario Teológico, Herder, Barcelona - 1970, pág. 720-26.
- 13.- Cfr. Vaticano II, "Constitución sobre la Divina Revelación", pág. 17.
- 14.- Cfr. Documentos de Vaticano II, "Constitución dogmática sobre la iglesia" pág. 91.
- 15.- Cfr. Documentos Vaticano II, "Constitución sobre la iglesia", pág. 134.
- 16.- Vaticano II, Constitución sobre la iglesia, pág. 148.
- 17.- Cfr. Segundo Juan Luis, op. cit. pág. 43-44.
- 18.- Cfr. Segundo Juan Luis, op. cit. pág. 358.
- 19.- Cfr. Segundo Juan Luis, págs. 184-85 y 279.
- 20.- Cfr. Los protestantes y el Concilio Vaticano II.
- 21.- "Materialismo ateo es aún una peligrosa tentación", La Nación, 30-6-75 pág. 8A.
- 22.- Cfr. Carlos Humberto Rodríguez, comunicado de agosto de 1960.
- 23.- La Nación 24-11-74, pág. 8A.
- 24.- Véase a Althusser, op. cit.

CONCLUSIONES

1.- MR, es miembro, de algún modo, de la oligarquía tradicional y en cuanto tal, sus valores y representaciones tienden a reproducir las condiciones materiales y espirituales sobre las cuales se erige la estructura jerarquizada de la oligarquía.

Su situación económica de privilegio ha condicionado su praxis social inclinada a conservar y no a transformar.

2.- Su discurso teológico con énfasis en un Dios poderoso tiene como fundamento eclesiástico al concepto de una iglesia como estructura de poder, cuyo gobierno debe ser monárquico. Existe, pues, por voluntad divina una jerarquización en la iglesia que fue fundada por Cristo. La estructura social eclesial es de tipo piramidal: Dios-papa-obispos-sacerdotes, en orden descendente. La iglesia goza de un poder y autoridad que vienen de Cristo (de Dios), su poder no tiene que ver nada con los hombres. (Como se ve entre este modo de concebir a la estructura eclesiástica y un régimen fascista existen escasos milímetros).

3.- La crítica ideológica nos permitió ver que su pensamiento es dualista, verticalista, metafísico, La primacía de un mundo ultra-histórico (atemporalidad), lo lleva a subordinar y a juzgar a la historia y su dinámica con criterios, eternos (valores) con lo cual se niega la temporalidad y su valor. El hombre se ubica por "debajo" de los valores: inversión ontológica, con lo cual el hombre queda subordinado al principio, al valor, a la ley.

4.- En la crítica teológica constatamos que MR, puede ser entendido en parte, a partir del modelo de cristiandad. En este modelo las estructuras eclesiásticas establecen relaciones con estructuras civiles y es en estas "alianzas" estructurales en donde le es arrebatada la esencia vital al evangelio quedando reducido éste a principio, norma y/o ley.

11.- Compendio sobre el documento de la Iglesia de Santa Ana del 23 de agosto de 1976.

12.- Compendio de la reunión de los pastores de pastoral de los 1976, del 13 de diciembre de 1977.

BIBLIOGRAFIA

Nota: Con el término documentos reuno mensajes, comunicados, alocuciones, artículos periodísticos, reportajes, etc.

Usaré sólo las iniciales en los siguientes periódicos: La Nación (LN), La República (LR), Eco Católico (EC) y Mensajero del Clero (MC).

- 1.- "Alocución del Excmo. Señor ARzobispo de San José en el Te Deum: Traspaso de poderes" EC, 8 de mayo de 1970; cit. por Gmo. Acuña op. cit. p. 14
- 2.- "Arzobispo pide orar por vocaciones sacerdotales", LN, 22 de abril de 1977, pág. 2A.
- 3.- "Alocución de Monseñor Rodríguez (MR), en el Te Deum, traspaso de poderes", LN, 8 de mayo de 1970, pág. 6A.
- 4.- Carlos H. Rodríguez Q.: Comunicado del 10 de agosto de 1960, cit. por Gmo. Acuña, op. cit. pág. 14.
- 5.- "Carlos H. Rodríguez Q.: nuevo arzobispo de San José". LN, mayo de 1960.
- 6.- "Carlos H. Rodríguez Q.: arzobispo de Costa Rica", LN, mayo de 1960.
- 7.- Comunicado sobre Movimiento Arquidiocesano de renovación espiritual 30 de noviembre de 1975.
- 8.- Comunicado sobre la liturgia del 12 de mayo de 1976.
- 9.- Comunicado sobre reunión de cancilleres de América Latina en San José de Costa Rica del 10 de agosto de 1960.
- 10.- Comunicado sobre el 25 aniversario de la muerte de Mons. Sanabria del 1 de junio de 1977.
- 11.- Comunicado sobre el desorden de la iglesia de Santa Ana del 23 de agosto de 1976.
- 12.- Comunicado decretando la creación de equipos sacerdotales de pastoral de con junto, del 13 de diciembre de 1967.

- 13.- Comunicado sobre el año de la fe en la arquidiócesis del 2 de abril de 1968.
- 14.- Comunicado decretando la creación del consejo presbiteral del 13 de agosto de 1968.
- 15.- Comunicado sobre la celebración del 1 de mayo, del 24 de abril de 1973.
- 16.- Comunicado sobre la celebración del 1 de mayo, del 25 de abril de 1974.
- 17.- Comunicado sobre la celebración del 1 de mayo, del 27 de abril de 1975.
- 18.- Comunicado sobre la celebración del 1 de mayo, del 21 de abril de 1976.
- 19.- Día del Seminario "Volante" del 24 de setiembre de 1974.
- 20.- "Día Mundial de Acción de Gracias". LN, 22 de abril de 1974, pág. 8A.
- 21.- "El arzobispo reorganiza Radio Fides", EC, 17 de junio de 1973.
- 22.- "El domingo 29 tomará posesión el nuevo arzobispo de San José", LN mayo de 1960.
- 23.- "Invita el arzobispo a la fiesta de San José Obrero", LN 29 de abril 1977, pág. 6A.
- 24.- "Iglesia celebra el 27 día de Acción de Gracias", LN, 23 de noviembre de 1975, pág. 2A.
- 25.- "La autoridad eclesiástica y Radio Fides", EC, 2 de abril de 1961.
- 26.- "La obra de MR", EC, 27 de mayo de 1979, pág. 2A.
- 27.- "Llamada del arzobispo para el día del seminario", LN, 24 de agosto de 1975, pág. 2A.
- 28.- "Materialismo ateo es aún una peligrosa tentación", LN, 30 de junio de 1975, pág. 2A.
- 29.- "Monseñor Carlos H. Rodríguez", LN, 23 de mayo de 1979, pág. 2A.
- 30.- "Monseñor Rodríguez termina su gestión como arzobispo", EC, 29 de mayo de 1979, pág. 2A.

- 31.- "Monseñor Carlos H. Rodríguez, arzobispo de Costa Rica", MC, mayo de 1960.
- 32.- "Monseñor Rodríguez y su obra", EC, 3 de junio de 1979, pág. 3
- 33.- "Nombrado Reinaldo Pol, Vicario pastoral de la arquidiócesis", LN, 25 de julio de 1977, pág. 4A.
- 34.- "Obispos y arzobispo de Costa Rica", Doc. sin fecha, de Ricardo Blanco, en el archivo de Radio Fides.
- 35.- "Que Semana Santa sea para nuestro acercamiento a Dios", LN, 15 de abril de 1976, pág. 3A, cit. por Gmo. Acuña, op. cit. pág. 15
- 36.- Reportaje sobre Semana Santa, LN, 3 de abril de 1977, pág. 4A.
- 37.- Sobre la Navidad, LN, 25 de diciembre de 1975, pág. 5A
- 38.- Sobre la Semana Santa, LN, 15 de abril de 1976, pág. 3A.
- 39.- Sucesión episcopal en Costa Rica", Doc. de mayo de 1960, está en el Archivo de Radio Fides.
- 40.- Significado del escudo de MR", Doc. sin fecha, está en el archivo de Radio Fides.
- 41.- "Treinta y cuatro millones (₡34), cuesta el edificio Metropolitano" LR, mayo de 1979.
- 42.- Te Deum de mayo de 1962 en MC, cit. por José M. Rodríguez, op.cit. pág. 113.
- 43.- Te Deum de mayo de 1966 en MC, cit. por José M. Rodríguez, op. cit. pág. 218.
- 44.- Te Deum de mayo de 1974 en LN, 13 de mayo pág. 3A.
- 45.- Vía crucis, LN, 20 de mayo de 1977, pág. 4A.
- 46.- "Viaja hoy a Roma, Mons. Carlos H. RodríguezQ" LN, 8 de setiembre de 1974. Pág. 6A.

LIBROS Y REVISTAS

- 47.- Azofeifa, Isaac Felipe, Guía para la investigación y desarrollo de un tema, ed. UCR, 1977 pág. 40.
- 48.- Araya, Guillén Victorio, Fe cristiana y marxismo, ed. Territorio, San José, Costa Rica, 1974.
- 49.- Acuña H., Guillermo, Visión de Dios, de Iglesia y de sociedad de Monseñor Carlos H. Rodríguez Q., tesis de grado presentada en la EECR de la UNA, 1978.
- x 50.- Arrieta, Santiago, El pensamiento político social de Mons. Sanabria, Educa, San José, 1977.
- 51.- Althusser, Louis, Ideología y aparatos ideológicos de Estado, ed. Nueva visión, Buenos Aires, 1974, pág. 42.
- 52.- Bodenheimer, Sessane, La inversión extranjera en Centro América, EDUCA, San José, 1974 pág. 7.
- 53.- Boff, Leonardo, Teología desde el cautiverio, Colección Iglesia Nueva, Colombia 1975.
- 54.- Boff, Leonardo, Jesucristo liberador, Libros Sal. Argentina 1974.
- 55.- Bogantes, Oliveth, La iglesia y el subdesarrollo en Costa Rica, UCR, 1971 (monografía, tesis de grado) pág. 72-73.
- 56.- Backer, James, La iglesia y el sindicalismo en Costa Rica, EDUCA, San José, 1975, págs. 187-188.
- 57.- Cersósimo, Gaetano, Los estereotipos del costarricense, ed. UCR. 1978.
- 58.- Chaves O., Jorge A., "La iglesia católica y el proceso de producción material en Costa Rica", Revista Praxis 5 y 6, Depto de Filosofía de la UNA, 1977, págs. 81-107.
- 59.- Bunting, Aldo, Hechos, doctrinas sociales y liberación, ed. Guadalupe, Buenos Aires, 1975.
- 60.- Denzinger, Enrique, El magisterio de la iglesia, Ed. Herder, Barcelona 1963.

- X 61.- Díaz, Rodrigo, Criterios teológicos de la Conferencia Episcopal Costarricense 1974-78, tesis de grado presentada en la EECR de la UNA 1978.
- 62.- Díez - Alegría, "Replanteamiento de la Doctrina Social de la iglesia" en equipo CRIE, México, 1978.
- 63.- Dussel, Enrique, Historia de la iglesia en América Latina, ed. Terra Nova Barcelona, 1972.
- 64.- Echaverría, A.R. Castillo. "Elementos para la teoría de la ideología" en Ideología y Medios de comunicación. Ediciones Amorrortu, Buenos Aires, 1973
- 65.- Escobar, Francisco, Juventud y cambio social (Ministerio de cultura, juventud y deportes, Depto de Publicaciones, San José 1975).
- 66.- Gibellini, Rocino, La nueva frontera de la teología en América Latina, ed. Agora 1977, pág. 145.
- 67.- Gutiérrez, Gustavo, Teología desde el reverso de la historia.
- 68.- Harnecker, Marte, Los conceptos fundamentales del materialismo histórico sin ed., Santiago 1971 pág. 49 ss.
- 69.- Hinkelammert, Franz, Las armas ideológicas de la muerte, Colección DEI 1977.
- 70.- León XIII, la constitución de la sociedad y del estado, ed. Difusión Buenos Aires, 1940.
- 71.- Miguez Bonino, José, La fe en busca de eficacia, Agora, Salamanca, 1977 págs. 113-4-5.
- 72.- O. de la Brosse, Diccionarios del cristianismo, Herder Barcelona 1974, pág. 142-143.
- 73.- Pardinás, Felipe, Métodos y técnicas de investigación en las ciencias sociales, ed. S. XXI, México, 1970, págs. 161-165.
- 74.- Patrick Bell, John, Guerra civil en Costa Rica, EDUCA, San José 1976. págs. 38-42.
- X 75.- Picado Gatgens, Miguel: Historia de la iglesia en Costa Rica, monografía inédita, UNA 1978.

- 76.- Portelli Hugues, Gramsci, El bloque histórico, ed. S. XXI, México 1978.
- 77.- Portelli Hugues, Gramsci, Et la question religieuse, ed. Antropos 12, Avenue du Maine París, 1979.
- 78.- Rahner Volgrimler, Diccionario teológico, Herder, Barcelona 1970.
- 79.- Richard, Pablo, "Iglesia, estado autoritario y lucha de clases en América Latina, en Capitalismo, Violencia y Anti-vida, colección DEI, San José, 1978, págs. 153-70.
- 80.- Schifter Sikora, Jacobo, La fase oculta de la guerra civil en Costa Rica EDUCA, 1979.
- 81.- Segundo, Juan Luis, La iglesia latinoamericana: protesta o profecía, Ed. Búsqueda, Argentina 1969.
- 82.- Sonntag Heinz, Rudolf, El Estado en el capitalismo contemporáneo, Ed. S. XXI, México, 1977, págs. 23-59.
- 83.- Vega Carballo, José Luis, "Costa Rica: una interpretación socio-política de su desarrollo reciente, 1930-1975", Cuadernos Prometeo #4, segunda edición, mayo de 1978, págs. 2-24.
- 84.- Costa Rica: un Estado Católico, Imprenta Nacional, San José 1955, p. XVII
- 85.- Diccionario de los textos conciliares, Vaticano II, Madrid 1968, pág. 569
- 86.- Diagnóstico de la actuación de la iglesia en Costa Rica, monografía inédita UNA, 1978, pág. 114.
- 87.- Documentos completos del Vaticano II, colección Mensajero, Bilbao, España, 1966, págs. 213-235.;
- 88.- La orden de los cartujos, Librería religiosa, Barcelona, sin fecha (este libro solo lo tiene MR).
- 89.- Manifiesto del Partido Comunista, ed. Progreso, Moscú 1976, págs. 32-42
- 90.- Manual del II Congreso Eucarístico en Costa Rica 1955, preparado para las escuelas del país por la asesoría técnica de religión, Imprenta universal, págs. 10-12.
- 91.- Ocho Grandes Mensajes, Ed. BAC, Madrid, 1977, págs. 16 y 20.
- 92.- Para un diagnóstico de la realidad, SIT, UNA 1978. (doc. mimeografi.)
- 93.- Panorama Psico-social de Costa Rica, IDELA, UNA 1978.

- 94.- Revista Concillium #37, 1968 págs. 236-242
- 95.- Revista de Filosofía de la UCR, #37 1975, p. 196 ss.
- 96.- Segundo Congreso Eucarístico Nacioaal 1955, Imprenta Nacional págs. III y
IV.
- 97.- Teología en el Siglo XX, Ed. BAC, Madrid, 1974, pág. 164.
- 98.- Vaticano II, Documentos, Ed. Colección Mensajero, Bilbao 1966.
- 99.- Vidas de Santos, Ed. BAC, Madrid, 1968 págs. 45-57.



SIBUNA



■BC121749■